

23/10/11



ملحوظة: سقطات مهوأة في السطر الثاني من دليل

فجتهت الاسلام

نظرة في الحركات الحديثة في العالم الاسلامي

تأليف

ل . ماسينيون

الاستاذ بجامعة باريس

و عضو المجمع اللغوي الملكي المصري

ك . ك . برج

جامعة لندن

ه . ا . ر . جب

أستاذ اللغة العربية بجامعة لندن

و عضو المجمع اللغوي الملكي المصري

ج . كامبفاير

جامعة برلين

لفتنانت كولونل فرار

بالجيش الهندى سابقا

أشرف على تحريره الاستاذ « جب »

ونقله عن الانجليزية

محمد عبد الهادي لوزي

ليسانسيه في الفلسفة مع درجة الشرف الاولى

والطالب بكلية الآداب بالجامعة المصرية بالجيزة

راجع الترجمة وقدم لها الاستاذ « جب »

الطبعة الاولى (حقوق الطبع محفوظة للمترجم)

يطلب من المكاتب الكبرى بالقاهرة ومن المترجم

المطبعة الاسلامية : لصاحبها عبد المعطى أحمد الحسنى - القاهرة حارة الروم

محتويات الكتاب

خطاب الأستاذ وجب، الذي ياذن فيه بترجمة الكتاب ونشره،

كلمة المترجم

مقدمة الأستاذ وجب، للترجمة العربية

الفصل الأول : مقدمة للمشرف على التحرير

الفصل الثاني : إفريقية (ماعدامصر) للأستاذ لويس ماسينيون بجامعة باريس

الفصل الثالث : مصر وآسيا الغربية للأستاذ ج. كامبفماير بجامعة برلين

الفصل الرابع : الهند للفتانت كولونل م. ل. فرار

بالجيش الهندى سابقا

الفصل الخامس : إندونيسيا للأستاذ ك. ك. برج بجامعة لندن

الفصل السادس : وجهة الإسلام للمشرف على التحرير

فهرس

مصور العالم الإسلامى

خطاب الأستاذ «جب» الذى يأذن فيه بترجمة الكتاب ونشره .

PROFESSOR H A R GIBB

SCHOOL OF ORIENTAL STUDIES

(UNIVERSITY OF LONDON)

FINSBURY CIRCUS, E.C.2.

فى ٢٦ بميل ١٩٤٢

حضرة الفاضل محمد عبد الهادى ابو ريده
قد تلقيت خطابكم بسرور زائد
وعرضت طلبكم فى الحال الى المترو
Gollancz صاحب المطبعة الذى له
حق نشر الكتاب 'مير الاسلام'
وقد استقبل المشروع بالرضى والاستحسان
وتفصلوا بقبول النخبة واسلام²

Yallah

كلمة المترجم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله وعلى آله وصحبه ومن واه
وبعد فربما كنت محتاجا لشيء من الابانة عن سبب ترجمة هذا الكتاب الذي
أقدمه بين يدي قراء العربية، فقد وقع في يدي منذ عام وما كنت أتم قراءة تسمى
أحسست بياض شديد يعنى على ترجمته لأنه ألم بأطراف موضوعه بقدر
ما يتسع لذلك كتاب صغير الحجم لا يقصد به تفصيل موضوع البحث بل
الاشارة إلى أهم ما يسترعى النظر فيه . ولا ريب أن لموضوع الكتاب من
خطر بقدر ما فيه من طرافة لأن الباحثين في الاسلام والمسلمين لم يعنوا بتناول
الناحية الاجتماعية والدينية والفكرية إلا قليلا ، وإذا كان المسلمون قد طال
اتصالهم بأوروبا واشتد تأثيرهم بالمدنية الاوروبية خيرا وشرها فقد أصبحنا في
حاجة إلى ما يكشف لنا عن مدى تطور الشعوب الاسلامية وعن خطوات هذا
التطور وظروفه التاريخية والعوامل التي ساعدت عليه وعن مسلك المسلمين إزاء
المدنية الغربية ومقدار قبولهم أو رفضهم لها وعن وسائلهم في حل مشكلاتهم
الحاضرة وما أصابوا من نجاح ثم عن وجهة الاسلام في مجلته ومحاولته التوفيق
بين أنظمتهم وبين العصر الحديث . جاء هذا الكتاب وافيا بهذا الغرض لأنه
يوجه أكبر العناية إلى تحليل تيارات الفكر الداخلية بين شعوب الاسلام وما
يتردد بينهم من نزعات ويفصل ما يشغل بالهم من الناحية الدينية والاجتماعية ،
ويكاد القارئ العربي لا يجد كتابا يحمل له الكثير من شئون المسلمين مع تنائي
بلادهم واختلاف لغاتهم وتنوع مشكلاتهم على طريقة علمية وبقلم باحثين
مقامات كهؤلاء الاساتذة الذين عنى كل منهم بدراسة الناحية التي كتب عنها وخبر

شئونها بنفسه .

هذا ما بعثنى على مكتبة الاستاذ جب ، مستأذنانى ترجمة الكتاب ونشره ،
وقد أذن لى بعد عرض طلبى على صاحب الحق فى طبع الكتاب كما يرى فى
صورة خطابه إلى ، ولما حضر الاستاذ إلى مصر عرضوا فى المجمع اللغوى الملكى
المصرى أسعدنى الحظ بمقابلته فتكرم بمراجعة كثير من الكتاب على الاصل
الانجليزى وضحى فى ذلك بالكثير من وقته الثمين وأوضح كثيرا عما فى الكتاب
وكتب مقدمة للترجمة العربية فله الشكر كله على ذلك .

ولم أجد فى ثنايا الكتاب كثيرا مما يحتاج إلى التعليق ، ولم أعلق إلا على بعضه
فى اختصار لكى أترك القارئ مع المؤلف وجهالوجه ولكى تكون مهمتى
قاصرة على نقل ما فى الكتاب فى إخلاص ودقة وعرضه للقارئ ليرى فيه
رأيه ، وربما رأى القارئ العربى ما يسترعى نظره لأول وهلة ، وهذا طبعى
لاختلاف وجهة نظر الباحثين ولأن الباحث الخارجى يستطيع أن يتبين فى
حياة المسامين نواحي قد تفوتهم ، ورأى الغير - مهما يكن - لا يخلو من فائدة .
ويجب على المسلمين أن يقرموا كل ما يكتب عنهم ليروا أنفسهم من وجهة نظر
الغير ، ولا ريب أن فى هذا الكتاب كثير من النظرات الصادقة فى شئون المسلمين .
وقد ترجمت الكتاب أثناء دراستى ولم أشرع فى طبعه إلا بعد امتحان اللسانس
وأرجو أن أكون قد وفقت فى اختياره وفى ترجمته بقدر ما تسمح بذلك ظروف
طالب يجتهد فى اقتصاد بعض وقته لعمل كهذا يكلف من يضطلع به مشقة كبيرة ،
وأختم كلمتى بتكرير الشكر للاستاذ جب ، ولكل من ساعدنى وأيدنى فى
أمر هذا الكتاب ؟

القاهرة فى ١٤ صفر سنة ١٣٥٣ (٢٧ مايو سنة ١٩٣٤)

محمد عبد الهادى أبو ريدة

الطالب بقسم الماجستير بكلية الآداب بالجامعة المصرية

مقدمة للترجمة العربية

بقلم الأستاذ «جب»

كنت أتحدث يوماً إلى صديق زار البلاد الشرقية كثيراً فسألني: «هل تدلني على كتاب يصور لي حالة المسلمين في مجملتهم؟ فلقد قرأت كتباً كثيرة غير أن كلا منها لا يتناول إلا جزءاً صغيراً من بلاد الإسلام ومعظمها لا يتناول إلا الناحية السياسية، وإنما أريد كتاباً يصف حياة المسلمين في جميع مناطق الإسلام الكبرى ويبين كيف تأثروا بما انتشر فيهم من الأفكار الأوروبية ويصف ما بينهم من علاقات وما يشغل عقولهم من آراء إلى غير ذلك، فأجبته: «إن الكتاب الذي يفنى بواجبك لم يكتب بعد فيما أعلم، فقال: «ولماذا لا تكتب مثل هذا الكتاب؟»

صادفت فكرته مني ارتياحاً ولكن أني لأبلى أني لكائن من كان أن يكتب كتاباً كهذا؟ فبلاد الإسلام متعددة، ولغات شعوبه متغايرة أشد التغاير، ولا بد لمن يريد الإجابة عن سؤال صاحبي أن يخبر تلك الشعوب عن كتب، وأن يقرأ ما يكتبون على اختلاف لغاتهم، وأن من يعرف العربية والفارسية والتركية والأوردو والبنجابية والجاوية ولغة الملايو؛ وإذا عرف أحدهم اللغات جميعاً فهل في طوقه أن يقرأ عشر معشار ما كتب بها؟

لم يكن بد إذذن من تقسيم هذا العمل بين نفر من العلماء لكل منهم خبرة خاصة بناحية معينة. لكن أمر تأليف الكتاب لم يقف عندهم الحد، فلكني يدرس كل إقليم دراسة وافية لا بد من كتاب ضخم، فلم يكن بد من أن نختار بعض بلاد الإسلام وترك على الرغم منا بعض البلاد التي لها نصيب قليل أو لا نصيب لها ألبتة في حركة الأفكار العامة في العالم الإسلامي مثل وسط أفريقيا ووسط

آسيا، ثم استقر الرأي أخيراً على أن نخصص فصلاً لكل من آسيا الغربية والهند وإندونيسيا، ولما كان المغرب مشكلاته الخاصة في علاقاته بأوروبا رأينا أن نجعل له فصلاً صغيراً. وبعد أن عرف الذين اضطلوا بكتابة أربعة الفصول المذكورة غاية هذا الكتاب في جملة والأسئلة التي لا بد من محاولة الإجابة عنها أعطى كل منهم مطلق الحرية في أن يكتب ماشاء كيف شاء من غير أن يتقيد إلا بعدد الصفحات، والحق أنهم اختلفوا اختلافا عظيماً في مناهج البحث وفي عرض المسائل، تنبكس من كتابة كل منهم صورة الظروف الخاصة بالناحية التي يكتب عنها. وليس لي في هذا المقام أن أطيل في وصف ماتحويه تلك الفصول وما يمتاز به كل منها، ولكن إشارتي إلى نقط قليلة ربما تعين قارئ هذه الترجمة العربية. ولا يدورن بخاد القارئ أن يجد في مجمل كهذا وصفاً مفصلاً لجميع نواحي حياة المسلمين في المغرب وآسيا الغربية والهند وإندونيسيا، فهناك كتب كثيرة منها الفث ومنها السمين تتناول حياة هذه البلاد وحياة أهلها، فأما الذي يرمى إليه مؤلفو هذا الكتاب فهو أن يحلوا تيارات الفكر التي تعبر عن حالة المسلمين ثم النزعات التي تردد بينهم ليراهما القارئ الأوروبي الليب الذي له بعض الخبرة بحياة البلاد الشرقية.

فيرينا الأستاذ ماسينيون مثلاً مشكلة العمال الذين اتصلوا أكثر من جميع من عداهم من المسلمين اتصالاً وثيقاً بالحياة الأوروبية جنداً مجبرين في الجيش أو مرتزقين في مصانع فرنسا والذين لا يزالون على تمسكهم بمبادئ الصوفية الإسلامية كما يمثلها أهل الطرق. أما في آسيا الغربية فإن المهمة أكبر وأشد تعقيداً ذلك أن تمايز الطبقات والشعوب وما تعرضوا له من مختلف أنواع الاتصال العقلية والاجتماعية كان من أثره إيجاد عدد كبير من الظواهر لكل ظاهرة دلالاتها ومكانها في حياة عصرنا الحاضر، وكان للاستاذ كامبهاير أن يختار من يبرز هذه الظواهر ما يراماً كبير دلالة، وقد اختار— وأحسن الاختيار—

التنظيم الجديد في الحياة الاجتماعية والعقلية، لأن هذا التنظيم ظاهرة جديدة كان لها أثرها في إيجاد إرادة عامة وغاية عامة، وبعد أن اختار إحدى الجمعيات — لا لأنها أهم ولكن لأنها تمثل نشاط سائر الجمعيات — أرانا تحليلاً مفضلاً التكوينها وأغراضها ووسائلها :

أما في الهند فإن المشكلة تختلف عن ذلك، لأن الصراع بين ثقافة الإسلام والثقافة الهندوكية قد جعل الناحية السياسية اليوم في المكان الأول، ونرى المسلمين كما يصفهم الكولونيل « فرار، جبهة متحدة للدفاع عن مبادئهم الدينية والسياسية أمام الأخطار التي يخشونها من أغلبية الهندوك الساحقة في الحياة السياسية الجديدة للهند. وفي أندونيسيا شيء من هذا حيث يظهرنا الاستاذ برج على عدد هائل من المسلمين ولكنه منعزل مشدّت يواجه الحياة الجديدة بقلق، ويجهد لكي يضع برنامجا يسير عليه أمام مختلف العقبات التي لا تواجهها أي جماعة إسلامية أخرى .

سيجد القارئ في هذه الفصول الأربعة ما يعينه على تمثل الحياة التي تمتلج فيما بين المسلمين، وما الفصل السادس إلا مثل هذه المحاولة لتلخيص الموقف، ورب ناظر آخر ممن تجعلهم الظروف أقدر على التحليل يرى رأياً آخر في العوامل الموجودة. فيرفع من شأن بعضها عما يرى أنه لم ينل تقديراً كافياً ويقلل من قدر ما يحسب أنه قدر أكثر مما يستحق، ولا إخال باحثان في هذا يرى أن الصورة التي عرضتها محرقة تحريفاً شديداً، وإني لأرحب بالترجمة العربية التي قام بها صديق محمد عبد الهادي أبو رينة أفندي الطالب بكلية الآداب بالجامعة المصرية، وكما أريد بالنسخة الانجليزية أن تعين القارئ الأوروبي على أن يرقب بعين العطف حركة الأفكار بين المسلمين فإني آمل أن تعين النسخة العربية قراءها على أن يقدروا الوحدة الجوهرية التي هي المطمح الذي يجاهدون في سبيله والتي تربط شتى العالم الغربي (١)

(١) الذي يتكون في رأى المؤلف من العالم الإسلامي ومن أوروبا .

الفصل الأول

مقدمة

إن الإسلام في نظر الجمهور يعد قبل كل شيء ديناً — نظماً من العقائد والعبادات — يقرن بذات النبي محمد (عليه الصلاة والسلام) ويسجل أقواله المحفوظ في القرآن، (١) ونحن نسمى أتباعه محمديين أو مسلمين أو مسلماناً — وبمعدنا الإحصائيون بأرقام إجمالية وتفصيلية لبيان توزيعهم وقوتهم النسبية ومكانة الإسلام بوجه عام بين أديان العالم. وإن كان معظم هذه التقديرات غير دقيق حتى لتفاوت بما قد يبلغ عشرات الملايين. تبشراً أدق هذه الإحصاءات أن مجموع معتقي الإسلام يتراوح بين ٢٤٠ و ٢٥٠ مليوناً أي ما يزيد على مجموع سكان الأمريكتين من هؤلاء ١٨٠ مليوناً في آسيا (في الهند ما يربى قليلاً على ٧٠ مليوناً وما يقرب من ٥٠ مليوناً في أندونيسيا وحوالي ٤٠ مليوناً في آسيا الغربية والباقيون في الصين وسيبيريا) وفي أفريقيا ما يربى على ٥٠ مليوناً حيث يزيد حقا عدد المسلمين على غيرهم من متبعي سائر الأديان المنظمة أضعافاً مضاعفة وحيث يكونون ما لا يقل عن ثلث سكان القارة، يضاف إلى ذلك ملايين عديدة من المسلمين ما يزالون في أوروبا وأكثر ما يوجدون في ولايات البلقان وفي روسيا الجنوبية.

ومسألة «وجهة الإسلام» بالمعنى الديني والكلامي، الضيق، لها عند هذه الملايين أهمية حيوية، كما أنها ليست عندنا مسألة نظرية محضة، فلقد عرفنا حق المعرفة أن بواعث الناس ووسائهم ومثلهم العليا في حياتهم اليومية إنما

(١) يريد المؤلف حكاية ما يعتقده جمهور غير المسلمين ممن ليست لهم بالإسلام دراية خاصة لأنهم لا يفرقون بين القرآن والحديث، والكل عندهم كلام النبي عليه السلام. أم المسلمون فيعتقدون أن القرآن كلام الله وأن الحديث تنبيه النبي.

تصدر عن عقائدهم المتغلغلة في نفوسهم ، ونجد في الإسلام بخاصة -
أن المكان الذي تبوأته التعاليم الدينية كان دائماً من العظمة بحيث لا نستطيع
إغفال ناحية العقيدة عند إلقاء أى نظرة على النزعات الحديثة في العالم الإسلامى .
على أنه بينما نجد المسائل الدينية من غير شك أساس كثير من النزعات الحديثة
في الفكر حتى مع عدم ظهورها للعيان نرى أن تطور العقيدة والمظاهر الدينية
إنما هو ناحية واحدة (وثانوية الآن) من معضلة أكبر كثيراً .

الحق أن الإسلام ليس مجرد نظام من العقائد والعبادات ، إنه أعظم من
ذلك كثيراً ، هو مدنية كاملة ، ولو بحثنا عن لفظ مقابل له لقلنا العالم المسيحى
ولم نقل المسيحية وقلنا الصين بدل أن نقول ديانة كونفوشيوس : يشمل
الإسلام مزيجاً كاملاً من الثقافات التي نمت حول الأصل الدينى أو ارتبطت
به في معظم الأحوال مع تعديل قليل أو كثير فهو مزيج ذو خصائص يتميز
بها في تكوينه السياسى والاجتماعى والاقتصادى وفي تصويره للقانون وفي
نظرته الخلقية ونزعاته العقلية وأساليبه في الفكر والعمل ، وهو بعد يضم عدداً
عظيماً من الشعوب المختلفة في الجنس واللغة والخلق والاستمدادات الموروثة ،
غير أنها على اختلافها مرتبطة لابلوشية العقيدة المشتركة فحسب ، ولكنها
ترتبط ارتباطاً أشد قوة بشاركتها في ثقافة واحدة وخضوعها لشرعية واحدة
واتخاذها تقاليد واحدة .

وأعجب من هذا ، التوزيع الجغرافى الشاسع للشعوب الإسلامية فهي .
تمتد بلا إقطاع من الساحل الأطلسى في غرب أفريقيا إلى السودان وتسير
مع السواحل الجنوية للبحر الأبيض المتوسط إلى مصر وآسيا الغربية ومن
هناك تمتد مع سواحل البحر الأسود وبحر الخزر في قلب سيبيريا وتسير
شرقاً في منغوليا . وتمتد مع ساحل أفريقيا الشرقى إلى خط عرض مدغشقر
وتخترق سلاسل جبال الأفغان إلى سهول الهند ، وهنا ينقطع امتداد الكتلة .

بلاول مرة ولكن بعد أن تتفرع منها جماعات كبيرة مشورة في البنغال وغيرها
عن أقاليم الهند تبدأ سلسلة جديدة في شبه جزيرة الملايو وتمتد متصلة في
مجموع جزر الهند الشرقية حتى تنتهى في جزر الفلبين الجنوبية ، وتوجد فيما عدا
هذه المساحات جماعات صغرى منعزلة على حدود الصين الغربية وفي جنوب
أفريقية . وإذا نظرنا إلى العالم الإسلامى على المصور ألفيناه يشبه هلالين عظيمين
يخرج قرنا كل منهما من مركز مشترك في آسيا الغربية ويكون الشمالى منهما
نطاقا يربو عرضه على ألف ميل ويحيط بأوربا من أقصاها إلى أقصاها تقريباً
ويفصلها جغرافيا عن البلاد الناصة بالسكان في جنوب آسيا وشرقها ، ويحيط
الدراعان الدقيقتان من الهلال الجنوبي بالمحيط الهندى إلا في بعض أجزاء الهند
وسيلان حيث يتقطع امتدادهما .

ولعل من سداد الرأى توقعنا أن يكون انتشار الإسلام على هذه الأصقاع
الشاسعة واشتماله على أجناس كثيرة وتقاليد قديمة أمرين سيحولان دون بلوغ
وحدة حقيقة في المدينة الإسلامية وأنه رغم اتحاد المظاهر الدينية فإن بقاء
العادات التى رسخت قديما وأساليب التفكير المختلفة في طبيعتها اختلافا لا يدع
لاتفافها سيلا سيوثر تأثيراً قويا في ثقافة كل إقليم على حدة حتى لا يترك مجالاً
لتقاليدها شاملة ولا لآى وحدة تامة في الشعور وحتى يوجد عدداً من الثقافات
الإقليمية الإسلامية . لقد كان حتماً أن يحدث بالفعل شيء من هذا ويمكننا - كما
يظهر من عناوين فصول هذا الكتاب - أن ندين يقينا في كل جهة رئيسة خصائص
تميزها إلى حد ما عن سائر جهات العالم الإسلامى وليس عجبا أن تميز
الثقافات ولكن العجب أن أصول المدينة ونزعات الفكر بقيت واحدة بوجه
عام على رغم كثرة العوامل التى تعمل على الاختلاف ونستطيع أن ندين لهذه
تظاهرة ثلاثة أسباب رئيسية .

أول ما نلاحظ ، أن اتساع رقعة الإسلام الحاضرة لم يكن إلا إلى حد ما

نتيجة توسع منتظم بين قرن وقرن، وإنما حدث بوثبات سريعة متقطعة . فالفتوحات العربية بين سنتي ٦٣٠ و ٧٥٠ رفعت العلم الاسلامي على البلاد الممتدة من إسبانيا ومراكش إلى وسط آسيا وظل داخل هذه الحدود زهاء قرنين ونصف قرن بعد ذلك، وبين ١٠٠٠ و ١١٠٠ م امتد الحكم الاسلامي على ميادين أربع: في غرب افريقيا وآسيا الصغرى وآسيا الوسطى وشمال الهند، وامتدت منه موجة أخرى بعد قرنين ففزع فيها بين ١٣٠٠ و ١٤٠٠ م في شبه جزيرة البلقان وفي مناطق « استبس » روسيا وسيريا وباقي الهند وإندونيسيا، وعلى هذا كانت لوحة العالم الاسلامي فيما قبل ١٤٠٠ م عظيمة الشبه بها اليوم عدا زيادات صغيرة حدثت منذ ذلك الحين أهمها في أفريقية . ومن أعظم آثار هذا الاتساع المتوابع أن الاسلام لم يتعرض أثناء تشييد مدنيته لثقافات متباينة تنافس في التأثير فيه، وكانت المدة ما بين ٧٥٠ و ١٠٠٠ م هي دور التكوين الذي طبعت فيه المدينة الاسلامية في تطورها بالطابع المميز لها والذي لما تفقده إلى يومنا هذا .

وهنا لابد أن نقف قليلا لنفحص عن كسب مسألة ذات مساس كبير بالمعضلة الاسلامية عامة . جرينا على أن نعد الاسلام ديناً شرقياً وثقافته ثقافة شرقية حتى لنميل إلى إغفال الخصائص الحقيقية للمدينة الاسلامية وحتى ليفوت إمكانها الصحيح وخطورتها في تاريخ الجماعة البشرية . لقد عرفنا منذ زمان بعيد أن الرأي القديم القائل بأن الاسلام خرج من بلاد العرب في صورة كاملة ثابتة لا تغير هو رأي زائف ليس فيه إلا طرف من الحقيقة فقط ، فإن الاسلام ظل طيلة قرنين على الأقل ديناً مرناً بعض المرونة حتى في ميدان العقيدة الدينية ولا شك في أن أصوله الأساسية تقررت على صورة نهائية ولكنها لم تتم حتى صارت « علم كلام » آخر الأمر إلا بعد جدل دام طويلاً ، ثم إن الدين الاسلامي في ذاته واحد من مجموعة الأديان التي تشمل إلى جانبه المجموسية واليهودية والمسيحية وهو يقاسمها نفس المبادئ الأساسية (١) ومن ثم فهو من أول

(١) ربما يريتملا فكرة التأليه أو الشعور بالعلاقة بين الانسان ومدير الكون .

الأمر ينمى لما يمكن أن نسميه بمجموعة الأديان الغربية تمييزاً لها عن مجموعة الأديان الشرقية الهندية والصينية. أضف إلى ما تقدم أن هذه الصبغة الغربية زادت قوة فيما بعد لأن العالم الخارجى الذى انتشر فيه الإسلام من بلاد العرب كان هو العالم الاغريقى الذى ورث المدينة اليونانية الرومانية، وكانت الفتوحات الإسلامية الأولى كلها تقريباً داخل العالم الاغريقى، ولهذا كانت المؤثرات الخارجية التى صاغت المدينة الإسلامية إغريقية وفارسية، وتغلغلت الثقافة اليونانية فى صميم الحياة لعقليات المسلمين، وعلم الكلام نفسه مدين لـأرسطو، (١) من أجل ذلك كانت الثقافة الإسلامية كلها وفى جوهرها من الطراز الغربى واتصالنا بها أوثق من اتصالنا بثقافات الهند أو الشرق الأقصى فتسميتها «شرقية» تسمية خاطئة. هى شرقية لابل معنى المطلق بل شرقية فى موطن امتدادها فحسب، كما هى من المدينة الغربية فرعها الشرقى الذى تشارك فيه فى كل العصور اليهود والمسيحيون الشرقيون تحت كنف المسلمين.

ولم تأت سنة ١٠٠٠ م حتى كمل هذا التطور فى الإسلام من عقيدة محضنة إلى مجتمع متشعب النواحي حتى إذا وب إلى ما وراء حدوده القديمة بعد ذلك ومكن لنفسه فى أقاليم ذات ثقافة موروثة أخرى لم يفعل ذلك وهو بمروته الأولى بل انتقل ثقافة متماسكة تامة انضج حملها معه أينما ذهب. من أجل ذلك كان الإسلام فى الهند وإندونيسيا هو الوارث الروحى للاسكندر وحامل لواء المدينة الاغريقية وإن كان قد هضمها وصبغها بصبغته (وربما نجد مثالا على ذلك أن الإسلام وحده من بين الأديان الغربية رفع الاسكندر إلى ما يقرب من مكان الأنبياء) (٢) ورغما عن تكيف المظاهر الدينية بما يلائم العرف

(١) اتحد المتكلمون من منطق أرسطو وفلسفته أداة تعينهم على تناول مسائل علم الكلام، ثم قررها الإسلام.

(٢) 'يذكر فى القرآن ولا فى الأحاديث الصحيحة القوية اسم «الاسكندر» ولكن ذكر اسم ذى القرنين، وهذه الشخصية الأخيرة كما يصورها الإسلام

الأقليمي ولا سيما بين الطبقات الدنيا فإن الإسلام أبى أن يسلم بيته الجديدة
أو أن يعيد النظر في نزعه وأصوله ، بل إنه على النقيض من ذلك رفع لواء
التوحيد عاليا أمام التفكير الهندوسي والوثني وكان من أثر التباين بينه وبينهما
أن صار أصلب مقاومة وأقوى تشبثاً بأهداب ثقافته .

وقد اقترنت بهذا ظاهرة خاصة صحبت انتشار الإسلام وكانت السبب
الثاني في وحدة ثقافته تلك هي قوة الثقافة الإسلامية الفتية على إضماغ ذكرى
الثقافات الموروثة ، بل على محوها في بعض الأحيان من نفوس معتقية وإحلال
تاريخ الإسلام وتقاليد السالفة محلها . نسي الناس في كل الأقطار تقريباً ما
كان لهم من ماض قبل الإسلام — نسي المصريون فراعنتهم وبطالستهم ونسي
الأتراك خواقينهم وهلم جرا ، ورجعوا إلى بلاد العرب والخلفاء الأولين
يتخذون منهم أسلافاً روحين . ولا يناقض هذا أن عناصر من تلك الثقافات
القديمة أخذت واتصلت بالثقافة الإسلامية المحلية لأن هذه العناصر فقدت عملها
وما كان يحيط بها قديماً من الأفكار الدينية وانظمت في نسق التقاليد
الإسلامية العامة ، وبمثل هذا الأذعان لسلطان الإسلام زادت قوة دعوته
وكسب وسيلة جديدة لنشر تقاليده وتعاليمه .

ومع هذا كان من المحتمل أنه كلما زاد انتشار الإسلام وزاد تحويره لتقاليد غريبة
الجوهر عن كنهه الصحيح حتى تلائم أغراضه ظمأ صار المثل الأعلى للوحدة التي
يسعى لصناعتها عرضة للخطر وصارت رسالته الحقيقية عرضة لأن تضعف أو تضل
السييل ولكن عاملاً ثالثاً أن يرى ليدراً هذا الخطر وهو الاختلاط الدائم الذي ظل

تغاير شخصية الاسكندر التاريخية ولعل الكاتب قد أحسن في التقليل من شأن هذا
المثال لأن ما يقال حول ذى القرنين الوارد ذكره في القرآن ليس من القوة والوضوح
بحيث يكون رفعا من الإسلام لشأن الاسكندر المقدوني على نحو ما يريد الكاتب
أن يلاحظ .

فما بين أنحاء العالم الإسلامي ولا سيما بين الأطراف ومركز الإسلام في مصر وآسيا الغربية ، وكان الحج أقوى عامل في توثيق عرى هذا الاختلاط لأنه فرض عظم مرة على الأقل في العمر على كل مسلم يستطيع إليه السيل ، وسبب أن فرض الحج لا يزال حافظاً مزيتة الأولى عاملاً على إحياء الحمية الدينية وتقوية الإيمان بالوحدة الإسلامية ، وبلى الحج مباشرة في العمل على التوحيد الروحي الجهود التي بذلها دعاة الإسلام من أتباع الطرق الصوفية المخلصين الذين يجهدون في كل ناحية في المحافظة على الإيمان وإذكاء لهيبه في قلوب أفراد الناس ، ومهما كان في كثير من فروع الطوائف الصوفية الصغيرة من إسراف ورغما عما يشوبها من الهنات فإن الطرق الصوفية في مجملها لعبت ولا سيما في البلاد النائية .

الآن حدث عهداً بالإسلام دوراً مشمراً في نشر العقائد والعبادات الإسلامية . ويجب أن نخص بالذكر عاملاً من العوامل التي لا تمت إلى الدين بصلة والتي ساعدت أيضاً على تحقيق هذه الغاية ذلك هو الاتصال الذي نشأ من التجارة في العصور الوسطى وظل قائماً في العصور التالية بفضل تقدم وسائل المواصلات التي أوجدتها الجهود الأوروبية ، وعلى هذا فإن تقاليد الإسلام الخالصة وتأثيرات ثقافته كانت تقوى على الدوام في البلاد الآن حدث عهداً بالإسلام بفضل الجهود التي تضاعف عليها المهاجرون من المركز الأصلي والعلما المحليون الذين كانوا يرجعون إلى أوطانهم الأصلية بعد سنوات يقضونها طلباً للعلم في مكة أو القاهرة أو غيرها موطين العزم على تطهير الإسلام في بلادهم من المساوىء والبدع التي لا تتفق وتعاليمه .

كان الأثر الخالص لهذه العوامل أنها أوجدت وصانت في العالم الإسلامي . كله ثقافة وتقاليد متينة التماسك إلا تكن قد بلغت تمام كمالها فاتها تسترعى النظر بحق إذا ما نظرنا إلى أجزاء المتباعدة واختلاف أصول أجناسها ولغاتها .

يدت مائة تلك الثقافة في شيوع الكتابة العربية وظهرت بدرجة أقل من ذلك

في الاشتراك في اصطلاحات الثقافة العربية بل في اللغة العربية التي أصبحت أداة شائعة بين العلماء كما تجلت في اتحاد الشعوب الإسلامية في فكرة دار جامعة هي «دار الإسلام»، وفي الحرب الروحية والمادية الدائمة مع سائر أهل الأرض (١). وإن المشاركة في دين واحد وشرعة واحدة وثقافة واحدة أوجدت إلى جانب هذا شعوراً بالوحدة الاجتماعية — ولا نفهم أنها (كما يخطئ البعض) بمعنى المساواة الاجتماعية لأن المثل العليا الديمقراطية في الإسلام لم تقلح قط تمام الفلاح في القضاء على التمايز بين الطبقات والطوائف، ولكن ينبغي أن نفهم أنها بمعنى أن المسلمين في مجموعهم كانوا يشعرون بما بينهم من قرب وكانوا يظهرعون عملياً في حياتهم الاجتماعية أثر هذا الاعتقاد. فالمسلم من المغرب يحس في الهند أوجوة كأنما هو في مراکش سواء بسواء إلا في اللغة، وله الحق أن يغدو ويروح ويتزوج ويقيم كما يشاء لأن «دار الإسلام» كلها وطنه الذي لا وطن له سواء، ربما ينصب ميله على مسقط رأسه ولكنه يغدق ولاه وكل تلك العواطف التي تهرناجب الوطن على العالم الإسلامي وثقافته الدينية في جملتها، وقد شنت فارس وحدها ولا سيما منذ القرن السادس عشر، وذلك يرجع غالباً إلى أن الشعور القومي تضاعف بانحراف مذهبي خاص عن جمهور المسلمين.

وعلى ذلك فإن الإسلام الذي هو موضوع بحثنا ليس ديناً بالمعنى المجرد. الخاص الذي نفهمه اليوم من هذه الكلمة، بل هو مجتمع بالغ تمام الكمال يقوم على أسس دينية ويشمل كل مظاهر الحياة الإنسانية، لأن ظروف نموه — كما

(١) يحسن ألا يفوتنا التنبيه على ما في هذا الكلام من إطلاق، فليست دار الحرب في نظر الإسلام إلا الدار التي تنقطع العلاق بينها وبين الحكومة الإسلامية ولا تقرر معها هدنة أو معاهدة، لا كل ما عدا دار الإسلام من البلاد، فذكر هذه الحرب الدائمة على هذا الوجه من الإطلاق يحتاج إلى التنبيه.

سنرى بعد قليل أدت من أول الأمر إلى ربط الدين بالسياسة ، بل إلى ربط علم الكلام بالسياسة ، وقد أكد هذه النزعة الأصلية ما تلا ذلك من صوغ القانون الإسلامى والتنظيم الاجتماعى ، وكان يمكن لرجلنا فى أوائل القرون الوسطى أن يفهموا هذا جيداً - وقد فهموه فعلاً - ويجب ألا يعزب عن بالنا دائماً أننا ندرس مجتمعاً لا تزال تردد فى صميمه بكل قوة هذه الفكرة التى كانت شائعة فى العصور الوسطى ، والحق أن نمو هذه الفكرة فى الإسلام فاق كثيراً ما وصلت إليه فى أوروبا وإن طلمست العلاقات التى بين مختلف نواحى الحياة بسبب النقص الذى تكاد تمتاز به كل أنظمة الحياة الاجتماعية الإسلامية فيما يبدو من تنظيمها ، فنجد أن النظام الإدارى كان يبدو أحياناً منفصلاً عما يحيط به من ثقافة الإسلامية ، ولكن متانة الصلة بين الحكومة والحياة الدينية والاجتماعية كانت ركناً أساسياً من فكرة المسلمين عن نظام العالم حتى كان اضطراب هذه الصلة من أكبر أسباب الأزمة الحديثة فى الإسلام ، وبالعكس ربما كان النشاط السياسى - وكثيراً ما كان - هو العلامة الظاهرة للعيان على اضطراب تمتد أصوله فى الشعور الدينى أو الحالة الاقتصادية أو أى ناحية أخرى من الحياة الاجتماعية .

وإذا عرفنا سر تكوين المجتمع الإسلامى الذى يشبه تكوين مجتمعات العصور الوسطى نكاد لانكون بحاجة إلى برهان طويل على أن اقتحام أفكار أو نزعات جديدة على المسلمين فى أى ناحية من نواحى الحياة كان ينجم عنه غالباً - وأحياناً فى فجأة مفرزة - سلسلة كاملة من الحركات الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والدينية التى تؤثر فى مظهره الفكرى والمادى تأثيراً عميقاً . وإن ظهور هذه الحركات بسرعة فى السنوات الأخيرة والعنف الذى قاومت به التقاليد والعادات القديمة أحدثا فى العالم الإسلامى كله حالة قلق وخرج نفسى لامتلاك أنفسنا إزاءه من تذكر تلك الأزمة التى اجتازتها أوروبا وإيمان

حركة النهضة والأصلاح الديني وإن كان من الطبيعي أن تكون ذات مميزات خاصة بها . وإن هذا القلق لمو محور معضلة الإسلام الحاضرة ومنشأ السؤال الذي تقصد الفصول التالية أن تجيب عنه بقدر ما يتسع المقام .

ولكى نفهم كنه الأزمة التي يجتازها العالم الإسلامي الآن ولكى نفهم كل ما للحركات الحديثة من خطورة يجب أن نرجع بالطبع إلى ما قبل ارتباطات الجيل الحاضر . وأول ما نرمي إليه في الصفحات التالية هو أن نبرز على حدة وفي صورة صغيرة تلك الأسباب العامة التي أدت إلى هذه الأزمة وبهذا نفحص السلاح الذي تهيأ للشعوب الإسلامية من طول صلتها بالثقافة الإسلامية والذي ستواجه به هذه المعضلات الجديدة . يجب أن نتبين المثل العليا التي أثمرتها والمؤثرات التي صاغتها في ذلك القالب وعناصر القوة أو الضعف التي تستمدّها من ماضى تاريخها وبدون الاستئثار بضوء هذه الحقائق لا يمكن أن نقدر خطورة التطورات المحلية المختلفة حق التقدير وخطورة العوامل التي أثرت في مجرى الأحوال في المناطق الأربع الرئيسية في العالم الإسلامي التي سنتناولها بالبحث في الفصول التالية .

إن طريقة انتشار الإسلام أسبغت عليه من أول الأمر صفة الدين الغالب في حين أن الدين ذاته لم ينشر بالسيف وجد الدعاة إليه في ظل السيادة الإسلامية أكثر الظروف مساعدة لنشاطهم في تحويل الناس إلى دينهم ولقد اقتنع متبعو الإسلام جميعا بفكرة أن الإسلام دين قاهر ، وجد المتكلمون ما يؤيدها في القرآن وجعلها الفقهاء أساساً لشرحهم الشريعة الإسلامية وقبلها الجمهور كأنها حقيقة بديهية ونظر الناس إلى انتشاره على هذا النحو كأنه تدبير من الله وأنه أكبر برهان على أنه من عنده .

ولكن عاق حركة الانتشار هذه على الدوام عقبات كثيرة من أهمها مقاومة الممالك المسيحية الأوروبية ولقد حدث قبل في حياة محمد (عليه الصلاة

والسلام) أن بدأت تتشابك سيوف المسلمين والمسيحيين وظلت كذلك حتى اليوم ولهذا ظل العالم المسيحي الأوروبي لا المسيحية عدو الإسلام الا لرغم العلاقات الودية التي كانت بين المسلمين والمسيحيين أفراداً أو بين الجماعات الإسلامية والمسيحية في ناحية ما. أمامسلك المسلمين حيال رعاياهم المسيحيين فقد كان غير ذلك فهؤلاء أدوا خدمات نافعة زارعين ودافعي ضرائب وموظفين في الإدارة ونظراً لضعفهم عوملوا بتسامح غير أن هذا التسامح كان مشوباً بنوع من الـ"نفقة" الاسترقراطية التي أنزلتهم إلى مكانة وضيعة وكانت آخر الأمر أشد إيذاء للمسلمين والمسيحيين جميعاً من التعصب الصريح التام. على أن الدولة الإسلامية ظلت بعيدة عن أن تدمج في ذاتها الرعايا غير المسلمين حتى جاء اليوم الذي أرغمت فيه الامبراطورية العثمانية على أن تذوق وبال ضيق فكرة اشتراك المواطنة في الإسلام تلك الفكرة التي ترجع إلى العصور الوسطى وتحرم غير المسلمين من حقوق المشاركة في الوطن.

على أن مثل ذلك التسامح الذي لم يخلص من شوائب السخط ما كان يمتد إلى العالم المسيحي خارج حدود دار الإسلام، وقد كانت الخصومة الكامنة حتى في وقت السلم تربي روحاً من الرية وسوء الظن لا تقبل المصالحة ويستطيع أي حادث نافه أن يضرم نارها في أي لحظة وربما كانت معارضة الإسلام لاوروبا — كما يجادل البعض — ركناً أساسياً فيه وربما كانت أحد الأسباب التاريخية للحركة الإسلامية في آسيا وأفريقية حينما أشار العرب الإشارة التي طال انتظارها لتحرير الشعوب الشرقية التي كانت تحت حكم الامبراطورية الرومانية من ظلم واضطهاد حكومة رجال الدين الاوربية وإدارتها ومن الطبيعي أن تتوقع أن يكون العداء للعالم المسيحي على أشده في الهلال الواسع الذي يراجحه أوروبا. أماعلى الجناح الآخر من العالم الإسلامي فقد كانت الهندوكية (Hinduism) أكبر عقبة في طريق الإسلام وكانت لذلك ألد

خصومه وحيداً كانت الهندوكية ضعيفة كما في جزر الهند الشرقية سهل اكتساحها سياسياً ولكنها في الجزء الأعظم من الهند ثبتت أمام كل الهجمات وتحينت الفرصة - كالممالك المسيحية الأوروبية - حتى أحست في القرن الثامن عشر بأن لديها القوة الكافية على أن تبدأ في رد الهجوم ومع ذلك يجب ألا نغفل أن الإسلام في المحيط الهندي ظل وثيق الصلة بالمراكز العنصرية للعالم الإسلامي في آسيا الغربية وأنه تحت تأثيرها سرى فيه شعور رغبة من العالم المسيحي كالذي ساد في الولايات القديمة من الإمبراطورية الرومانية تلك الرغبة التي ازدادت - بحق - حينما اتصل الطرف الجنوبي الشرقي من العالم الإسلامي اتصالاً مباشراً بممثل العالم المسيحي بعد القرن السادس عشر .

إلا أن الشقة كانت أضيق بين العالمين الإسلامي والمسيحي في القرون الوسطى حتى أنها لا تقاس بما صارت إليه بعد ذلك وكان من أسباب ذلك أن كلا من المجتمعين قام على أسس كثيرة الشبه وأن الأفكار السائدة في كليهما كانت متطابقة تقريباً وأن كلا منهما اشترك بدرجة كبيرة في جعل الدين محور نظره إلى الكون ولقد يكونان عدوين يصر كل منهما على استئصال الآخر ولكن كان كل منهما يفهم صاحبه على الأقل وكانا يتحاران بأسلحة مادية وروحية واحدة وكان هناك سبب آخر أكبر خطراً هو التأثير الملطف الذي أحدثته العلاقات التجارية من وراء ستار في هذه النقطة التي المجتمعان لاعلى أنهما متساويان فحسب ولكن على أنهما متعاونان أيضاً وقد بذل كلا الجانبين حتى إبان الصراع الحاد في الحروب الصليبية أقصى جهده لصيانة ما كان بينهما من تجارة . وإن الموقع الجغرافي للعالم الإسلامي قد أعقد عليه فوائد اقتصادية عظيمة بفضل وقوعه على الطرق التجارية للدنيا القديمة كان يتحكم في المسالك البرية والبحرية جميعاً بين أوروبا وآسيا كما أن امتداده مع طول ساحل المحيط الهندي واضطلاع بمارته ومناجريه بالأعمال مكنه من احتكار التجارة البحرية

حتى نبوأ مكانه اللائق به في حياة العالم الاقتصادية وأنشأ علاقة تجارية مزدهرة مع البلاد المجاورة يرجع بعضها إلى مبادلة غلاته الخاصة من طيعية وصناعية ولكن الجزء الأكبر منها يرجع إلى قيامه بنقل وتلقى تجارة المحيط الهندي وكان من أثر ذلك أنه تمتع بما يمكن أن يسمى حياة اقتصادية عادية بل إنه استطاع بفضل اتصاله المنتظم بالشعوب الأخرى وثقافتها أن يظل مسافراً لها بل أن يفوقها من بعض الوجوه في تقدم الوسائل الاقتصادية والفنية وفي المدنية المادية بوجه عام .

ولكن قدر لهذه الحالة الطيبة أن يتبعها تدهور اقتصادي متواصل وقد جاءت أول ضربة للتقدم التجاري في العالم الإسلامي من داخله فقد أصبحت الصناعة ثم التجارة تحت سيطرة الحكام المسلمين شيئاً فشيئاً يبتزون منها الأموال بالوسائل التعسفية الجائرة إلى أن اختفتا بالتدريج بسبب الاحتكار وضرائب التصدير والإيراد الفادحة حتى ليخيل للإنسان أخيراً أنه لولا مظالم أوروبا وحدها لما بقي للحركة التجارية شأن يذكر ثم أن انتشار الصناعة الأوروبية كان قبل قد أغرق الأسواق حتى لم يترك مجالاً لمنتجات المصانع الإسلامية وكانت ثروة مصر في أواخر العصور الوسطى تستمد غالباً من التجارة الهندية التي تمر بها . وأما ثمانية الضربات القاضية قد أتت من أن أوروبا اهتمت إلى أن العالم الإسلامي يمكن أن تؤخذ عليه السبل طيعياً واقتصادياً في أن واحد إذا فتح الطريق البحري إلى غرب أفريقيا والهند ولم تكن نتيجة هذا قاصرة على نزع أكبر معين للرخاء الاقتصادي ولكنه جعل العالم الإسلامي في عزلة لا يتصل بحيرانه اتصالاً ذا أثر وقضى عليه بالكساد الاقتصادي وبكل ما يصحبه من الآثار في الحياة العقلية والأدبية للامة .

وربما كان عسيراً على العالم الإسلامي لفقره بفساد الحكم الداخلي وبسبب منافسة خصومه المسلحة أن يظل قائماً على قدم المساواة مع خصمه الذي كان

تفوقه المادى يزداد كل عام . غير أن ضعفه ظل مستتراً زماناً طويلاً وراء
اقوة الحرية المسيطرة للإمبراطورية العثمانية وملوك العجم وحكام المفل
فى الهند تلك القوة التى حالت دون أن يحبس المسلمون بما سيتبع مباشرة عن
موقفهم الجديد وإن بقاء هذه الحكومات لم يكن من شأنه إلا جعل الحصار من
الخارج أشد وطأة للعزلة التى فرضوها على أنفسهم . ولبعد هذه الإمبراطوريات
عن أن يصل إليها تيار الأفكار الجديدة الخصب الذى ربما كان يساعد على
مواجهة صروف ذلك الزمان المتقلبة فانها ظلت تبحر على التقاليد السياسية —
الدينية التى ورثتها عن الاسلام فى العصور الوسطى ودفعتها إلى أقصى نتائجها
وإذا رجعنا البصر من موقفنا الذى نقفه فى التاريخ إلى ذلك النظام ظه ألفتناه حالة
تأخر عظيم يخفيه الستار الإمبراطورى ووجدنا أنه لن يقوى على المحافظة على
كيانه إلى الأبد فى عالم متقلب .

وفى تلك الاثناء سار العالم المسيحى فى الهجوم الاقتصادى بخطوات سريعة
فالشركات التجارية الأوروبية لم تقف يباغت من المنافسات الدولية عند
احتكار حمل تجارة الدنيا القديمة فحيثما كانت السلطة السياسية المحلية تدعو إلى
التدخل كانوا يحلون حكمهم المباشر عليها وبذلك بدسوا ينشرون سلطانهم
السياسى شيئاً فشيئاً على بلاد إسلامية مختلفة وبدسوا فى نفس الوقت يشقون
بالقوة منفذاً فى العالم الإسلامى لمنتجاتهم الخاصة منافسين مصنوعات البلاد
المحلية . وإن الكفاح الذى انتهى بتوطيد هولنده قدمها فى جزر الهند الشرقية
وانجلترا قدمها فى الهند لا شهر من أن يذكر ولكن الناس لا يدركون دائماً أن هذا
الكفاح جرى غالباً على حساب الدول الإسلامية ولا هم يعنون بوجه عام
عناية كافية بالتغلغل الاقتصادى الذى سار معاً لهذا النشاط السياسى وانتشر
فى مساحات أبعد مدى من تلك التى كانت هدف المطامع السياسة الأولى .

هذه الناحية من التدخل الأوروبى من الخطورة بحيث يحسن أن أقتبس

شاهداً يكشف لنا عن وسيلتين مختلفتين تم بهما ذلك التدخل . لما احتل
 البرتغاليون هرمز في الخليج الفارسي في القرن السادس عشر قطعوا كل صلة
 بحرية بين الهند وفارس ليفوزوا باحتكار هذا الطريق ويقص الرحالة شاردن
 (Chardin) هذه الحكاية أحسن القصص : « حينما كانت تذهب أى فئمة من
 تجار الفرس إلى هرمز طالبين إلى البرتغاليين أن يأذنوا لهم بالسفر كان رئيس
 البرتغاليين في هرمز يسألهم عما هم ذاهبون من أجله إلى جزر الهند الشرقية وأى
 نوع من البضائع يريدون أن يشتروا فإذا أجابوا قادمهم إلى مخزن المدينة حتى
 إذا أراهم المقادير الهائلة من تلك البضائع فال لهم : هنا ما تريدون فاشتروه
 أولاً وإن بقي معكم مال أمرنا أن يؤذن لكم بالسفر إلى جزر الهند الشرقية :
 وبهذه الصرامة كان البرتغاليون يرغمون التجار الأجانب إما على أن يعودوا
 أصفار الأيدي وإما أن يبتاعوا منهم ما أرادوا من بضائع بأى سعر يرضيهم ،
 وقد نشأ عن هذا أن الفرس عقدوا معاهدة مع الانجليز على أن يتشاركوا في
 مهاجمة هرمز على شرط أن يقتسموا الغنيمة وأن يسمح للانجليز بحلب بضائع
 معفاة من الرسوم إلى بندر عباس وأن يكون لهم نصف الضرائب الجركية
 على كل البضائع المستوردة . استولوا أخيراً على هرمز عام ١٦٢٣ م . وسمح
 للبضائع الانجليزية بالدخول معفاة من الرسوم حسب الاتفاق ومع ذلك فقد
 أخل بنصوص المعاهدة على الدوام وفي ١٦٧٠ م رفع المفوضون الانجليز إلى
 الحكومة الفارسية شكوى رسمية لهذا السبب . أخفقت الشكوى في
 بلوغ غرضها ولكن الامر كما يقول شاردن صدقا ، الحق أن الفرس ملومون
 في هذه النقطة لان المعاهدات يجب أن تحترم إلى أقصى ما فيها ولكن يجب أن نقر
 بأنهم يشكرون لسماحهم للتجارة الانجليزية بالدخول في جميع أنحاء
 البحر . فربما كان منهم معفاة من كل أنواع الضرائب ولدفعهم كل عام خمسين ألف
 جنيه نظير خدمة كانت تؤدي قبل ذلك بخمسين عاما ويمكن أن يقال إنه دفع

لهم من أجلها حتى في ذلك الحين مبلغ أكثر مما تستحق .

وإن النتيجة النهائية للمنافسة بين الصناعات المحلية المحتلة إلى حد ما وبين الجهود المنظمة للاستيلاء على السوق الشرقي لتصرف تاج المصانع الأوروبية هذه النتيجة لم تكن محلا للريب طويلا وربما كان فتح تجارة النقل إلى أوروبا مباشرة مما بعث نشاطا مؤقتا في بعض الصناعات الوطنية ولكن جلب البضائع إلى الشرق كان لا بد مؤديا آخر الأمر إلى تأخرها أو القضاء عليها . وكان بحسب البلاد الأوروبية هذه الخسارة الاقتصادية العظيمة ولكن الأوروبيين بتشجيعهم إخراج المواد الخام لمصانعهم الخاصة قيدوا حياة هذه البلاد الاقتصادية بالحياة الاقتصادية في بلادهم وفرضوا عليها من الضعف الاقتصادي وعدم الاستقلال ما لم تستطع التخلص منه بسهولة . لم يفلت المسلمون من الضرر الشامل ومع أنهم لم يندسوا في إدراك كل ورطات موقعهم الاقتصادي إلا منذ عهد قريب جداً فانهم لما عرفوا الحقيقة زادت بالطبع من حقهم وعدائهم للذين أثارتهما أول الأمر أسباب سياسية واجتماعية - دينية .

وحتى آخر القرن التاسع عشر كان هذا التدخل السياسى والاقتصادى فى البلاد الإسلامية متركزاً فى الغالب على الهلال الجنبى وكان سيره بطيئاً بعض البطء ونكاد لا نرى دليلاً على أن مسلمى آسيا الغربية وتركيا كانوا متأثرين تأثراً جدياً بما يقسم لآخوانهم فى الهند وأندونيسيا لأن حياتهم السياسية كانت من التدهور بحيث لا تسمح لهم بأن يهتموا اهتماماً جدياً بالحركات السياسية فى أى مكان ومع هذا فإن التدخل الأوروبى بعد أن بدأ بحملة نابليون على مصر زادت خطواته فجأة فى القرن التاسع عشر وأخذ يغزو الهلال الشمالى كذلك وسرعان ما تجسّد شبح السلطان المسيحى فى شكل عدو المسلمين اعتداه سريعاً يكاد يكون وحشياً : وهل نعجب من أن المسلمين بجميع طبقاتهم قد شعروا بانتهاك أعماق مشاعرهم حينما رأوا بلادهم تقع واحدة بعد أخرى

في قبضة أعدائهم الأتقيمين وحينما أدركوا أنه لو لا ما بين الممالك الأوروبية
 من أحقاد لا خفت آثار الاستقلال الإسلامي دفعة واحدة ويجب أن
 نعترف أيضاً أن مسلك الأوروبيين أنفسهم والمكائنة الممتازة التي تمتعوا بها
 في ظل الامتيازات وإساءة كثير من أشخاص لا خلاق لهم استعمال هذه الامتيازات
 كل هذه قلما كان من شأنها أن تسكن روعهم وقد أحس المسلمون — إن حقاً وإن
 باطلاً — أنهم أنفسهم وأن دينهم وكل عزيز لديهم يعتبر في عين الأجني من
 متعلقات مدنية منحلة مهما كانت هذه الحقيقة مستورة وراء الاختلاط الظاهري
 وليس يسرنا أن نضطر إلى إعادة ذكرى هذه الحقائق ويجب علينا أن نقابلها
 مسرورين بأمتلة مشهورة لثبت العكس ولكن الأمانة تقضي علينا أن نسلم
 بأن قلة الرأفة والعطف من جانب الأوروبيين كان من شأنها أن تجعل الضربة
 أقسى مما كان يصح .

ولقد كان مسلك العالم الاسلامي في مجموعه حيال هذا الانقلاب الذي
اعترى الاوضاع المقررة مسلكا تمازجه دهشة وحقن كظيم . رأى المسلمون
الدنيا قد انقلبت رأسا على عقب وكان سبب ذلك أمامهم سرأ غامضا وحدث
إلى جانب هذا ميل طبيعي من جانبهم إلى أن يزدادوا انكماشا في أنفسهم وأن
يرلوا الدخلاء أديارهم وأن يسيروا سيرتهم راجين أن تعيد الأيام الامور
إلى نصابها أخبروا فكانوا بهذا يؤكدون من جديد صفة تقليدية تميزت بها
الحياة السياسية الاسلامية . فبدأ أكثر من عشرة قرون كان قتها الاسلام
يلقون الناس بمنااسبة وبغير مناسبة وجوب طاعة أولى الامر سواء أ كانت
حكومتهم شرعية أو مختصة وقد عزز القابضون على السلطة أنفسهم هذا المبدأ
السياسي فطرى في
الذي أدى إلى انه عقيده

الاستسلام والخضوع ولكن هذا لم يكن البتة أكثر من بعض الحقيقة ذلك أن الاستسلام بهذا المعنى المطلق أقرب لأن يكون نتيجة منه لأن يكون سبباً فإن الغفلة السياسية التي أظهرها جمهور السكان حيال التغيرات السياسية كانت ترجع غالباً إلى أسباب طبيعية أقواها الفقر الاقتصادي .

على أنه إذا كان الاستسلام للأقدار والحوادث السياسي من المميزات التي يمتاز بها مسلك جمهور المسلمين فقد كانت في العالم الإسلامي عناصر أخرى سلكت حيال الضغط الأوروبي مسلكتاً يخالف ذلك مخالفة كبيرة وبناظر بواعث أخرى فقد أشفق الحكام على سلطانهم وعلى المزايا التي أعندوها عليهم وعلى حياة البذخ التي تمتعوا بها على حساب رعاياهم وعلى ما لهم من عزة السلطان وخاف زعماء الدين على سلامة العقيدة . كان الخطر بيناً للفريقين وربما كان ينتظر أن يوحى إليهما أن يتحدا ويعملا معا دفاعاً عما ورثوه وكان الزعماء المسلمون السياسيون على الأقل من الحكمة بحيث أدركوا أنهم إن استطاعوا أن يعثوا من عواطف رعيته الدينية جيشاً ينصرهم قدر واعلى أن يواجهوا اعتداءات العالم المسيحي بحصن منيع ويمكن أن ترى أول دلائل هذه النزعة في نص المعاهدة التي أرغمت فيها دولة إسلامية قوية لأول مرة أمام دولة مسيحية على أن تتنازل عن الخطة التقليدية للإسلام حيال المسيحية . فقد تعهد الباب العالي صراحة بمقتضى نصوص معاهدة « كوجك قاينارجه » التي أبرمت بين روسيا وتركيا في ١٧٧٤ م « ألا يعوق بأي طريقة من الطرق حرية إقامة الديانة المسيحية والأياض عقبات في سبيل تشييد كنائس جديدة وإصلاح الكنائس القديمة » . قد تبدو هذه مسألة تافهة ولكن روسيا أحدثت بهذين الشرطين ثلماً في الشريعة الإسلامية التي ينما ضمنت حرية إقامة الدين المسيحي منعت في شدة وصراحة تشييد كنائس جديدة وإصلاح الكنائس

القديمة (١) وفي نفس الوقت اعترفت المعاهدة بحق ، السلطان بحكم ، أنمخليفة الدين الاسلامى صاحب السيادة ، في أن يحمي مصالح المسلمين أينما كانوا وأن يشرع لهم في حدود الطاعة الواجبة عليهم ، للقوانين التي تملها عليهم شريعتهم ، . هذا التأكيد المتكرر لمهام الخلافة وحقوقها السياسية ليتمتع بها سلاطين آل عثمان قدرله أن يلعب دوراً هاماً فيما تلا ذلك من تاريخ العالم الاسلامى حتى أن زيادة الاسباب فيه قليلا لاتعد مضیعة للوقت والجهد . وكانت دعوى هذه الحقوق في جوهرها رجوعا إلى دور قديم من أدوار التاريخ الاسلامى ومحاولة لصقل سلاح ونظام يصلحان للعصر الحديث بعد أن نبذا منذ قرون وإن لم يعزبا عن شرح المسلمين للنظرية السياسية وفق ما يمتازون به من محافظة على القديم .

إن الخليفة بحكم منصبه ووظيفته هو الشخص الذى يتمثل فيه السلطان الدينى للشریعة الاسلامیة . هو الشخص المتوط بحفظ سلطان الشریعة الاعلى من الأعداء في الخارج والعصاة في الداخل جميعاً ولما كان الخليفة مقيداً بالشریعة فلا يباح له تعديلها أو تأويلها من تلقاء نفسه ولكنه مكلف بمهمة تنفيذ أحكامها فحسب وفي اضطلاع بهذا العبء خول مطالبة جميع المسلمين بطاعة لاتردد فيها كالتى تجب عليهم للشریعة نفسها فنصبه إذن سياسى في جوهره ولكن الدعائم التى تقوم عليها سلطته دينية قبل كل شئ . ومن ثم كان

(١) ربما كان هذا الكلام في حاجة إلى تفصيل فلقد جاء في بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع قه ح ٧ ص ١١٤ مانصه « ولوانهدمت كنيسة فلم أن يبنوها كما كانت وأما في القرى أوفى موضع ليس من أمصار المسلمين فلا يمنع من إحداث الكنائس والبيع كما لا يمنعون من إظهار بيع الخور والخنازير ، . فالمنع من إحداث كنائس جديدة إنما هو الأمصار .

الزعماء والمعلمون الدينيون هم أجدر من يثق الخليفة بتأييدهم ويركن آمنا غاية الأمن إليهم ونستطيع أن نقرر مطمئنين أن هذه الحقيقة لم تكن عازبة عن أفهام مستشارى السلطان عبد الحميد الأول حينما وضعت نصوص معاهدة « كوجك قاي نارجه » .

ولكن عوامل كثيرة حالت دون تحقيق هذه الخطة تحقيقاً كاملاً فان الأيام العظيمة في القرن السابع والثامن حين كان يحكم العالم الاسلامى بمخذافيه خليفة واحد قد تركت أثرها في المثل الأعلى للحكومة الاسلامية ولكن التباين بين المثل الأعلى والواقع صار يزاد شيئاً فشيئاً في القرون التالية فوجب الطاعة المطلقة المفروضة على الرعية قوى في الحكم شهوة الحكم ، الاوتوقراطية ، وجاء وقت انتقلت فيه السلطة ، الاوتوقراطية ، من قبضة الخلفاء إلى قبضة حكام ليس لهم صفة دينية وكان واجب الخضوع للسلطة القائمة لا يزال مؤسساً من الناحية النظرية على المبدأ الدينى القائل بأن الحكم هبة من الله ولكن حل محل الاجلال الدينى القديم الاذعان للأمر الواقع إذعانا يشوبه التذمر . واتخذ علماء الدين بوجه خاص مسلحاً بعيداً بعض البعدين القابضين على السلطة الزمنية ولما سقطت الخلافة العباسية تحت ضربات المغل في ١٢٥٨ م ساد الرأى القائل بأن الخلافة من حيث هى هيئة ذات سلطان قد أفلت شمسها وعلى ذلك لم تكن في العالم الاسلامى خلافة بأى معنى صحيح لهذه الكلمة مدة تزيد على خمسة قرون وانمحي على مر الزمان شعور الولاء والتقديس الذى كانت تبعثه في النفوس .

ولكن التأكيد المتكرر للخلافة (وإن أصبحت شبحاً) لم يكن في ذاته ألبتة حركة فارغة ليس فيها رجاء فان العقيدة التى قامت عليها الخلافة وهى ضرورة الوحدة في العالم الاسلامى ظلت كما رأينا عنصراً قوياً في الفكر الاسلامى موجداً بين الشعوب الاسلامية صلة من التراحم الذى لم يفلح

الانحلال السياسي في القضاء عليه والذي يمكن متى تولته الزعامة الصحيحة أن يكون أساساً لاستفزاز جهود علمة للدفاع عن قضية الاسلام وربما كان المأمول من المثابرة على إذاعة الدعوى العثمانية التي كانت تعززها القصة (التي يظهر أنها أذيعت حوالى ذلك الوقت) القائلة بأن آخر ممثل صوري للخلافة العباسية نزل عن حقوقه للسلطان العثماني في ١٥١٧ م (١) . أن تبعث ما كان يحيط بمنصب الخلافة قديماً وأن تخلع على السلطنة العثمانية ثوبا من المهابة الدينية التي تمجدت تحت لوأها كل قوة الاسلام المعنوية وقوته المادية إن اقتضى الأمر لحماية ميراثه من العالم المسيحي .

ولكن تلك الخطئة كانت تعوقها عقبات خطيرة متصلة في الكيان السياسي للعالم الاسلامي بصرف النظر عن العوامل الخارجية أيا كانت . ولعل القارى قد لاحظ أننا في وصفنا للوحدة في العالم الاسلامي وجها عنايتنا للأواصر الدينية والثقافية ولم نذكر شيئاً قط عن الروابط السياسية . ولهذا سيبه الوجه ذلك أن التاريخ السياسي للجماعة الاسلامية سار على وتيرة خاصة به لم تنسق قط أوهى اتسقت نادراً مع حياتها الداخلية ولعل تناول هذه النقطة في هذا المقام يعد بنا عن موضوعنا وستبدو بعض الأسباب الرئيسية مما قيل في مكان آخر من هذه الصفحات إنما الذي يعنيننا الآن هو النتائج وهذه على الأقل ليست موضعاً للشك وأهم ما يعنيننا ليس هو تكرار انحلال الامبراطوريات الاسلامية بل هو انقسام العالم الاسلامي تدريجياً إلى مناطق متميزة اتسعت بينها الشقة السياسية على الدوام وكان هذا الانقسام ينزع قبل سقوط الخلافة إلى فصل منطقة فارسية - تركية (تركية في القيادة فارسية - اسلامية في اللغ والثقافة) في شمال الشرق لمنطقة عربية في الجنوب الغربي مع تحديد الحركات السياسية

(١) يشير الى تنازل الخليفة العباسي للسلطان سليم الأول

في كل منها بما يتناسب مع اتساعها . وقد ازداد الانفصال في القرون التالية حينما ساعد ضغط المغل في الوسط على اتساع العالم الاسلامي سياسياً بامتداد المنطقة الفارسية - التركية من كلا جانبيها ولذلك كان النزوع متجهاً اذ ذاك بكل قوته إلى نقل السلطة من المركز إلى الأطراف أكثر مما كان متجهاً إلى السعي الخفوق وراء وحدة سياسية جديدة .

وفي فجر القرن السادس عشر نشأ وضع مشوم بقيام إمبراطورية فارسية جديدة لم تكف بقطع صلة الأتراك العثمانيين بالشرق والهند ولكنها باعتناقها مذهب الشيعة ديناً للدولة حالت دون التنظيم السياسي العام من جديد . وفي نفس الوقت تقريباً ابتلعت الإمبراطورية العثمانية الجزء الأكبر من المنطقة العربية الأولى مع ما تمتاز به من خواص الثقافة العربية الإسلامية ومن ثم سارت الحدود الرئيسية اذ ذاك بين الشمال والجنوب : في الغرب الإمبراطورية العثمانية (مع بقاء مرا كش مستقلة في المغرب الأقصى) وفي الوسط فارس الشيعية وفي الشرق إمبراطورية المغل في الهند وأندونيسيا وقد ظل هذا التقسيم إلى أيامنا هذه . من أجل هذا فإن محاولة إيجاد خلافة عثمانية لتكون وسيلة لإيجاد وحدة سياسية أقوى تأثيراً لم يكن يرجى لها النجاح والحالة هذه إلا في المنطقة العربية لأن فارس وقفت حائلاً منيماً دون أي انتشار فيما عدا ذلك

ومن جهة أخرى كان يمكن لخطة الجامعة الإسلامية أن تركز إلى استقار الرأي العام مؤيداً لأغراضها وأن تأمل أن قوة الرأي العام ذاته ستنتهي إلى عمل منظم ولكن التقاليد السياسية للعالم الإسلامي اعترضت الطريق هنا مرة أخرى ذلك أن ألف عام من الاوتوقراطية الحقود التي تعمدت اتباع سياسة القضاء على كل أثر للنشاط السياسي بين رعاياها ، بأعنف الوسائل ، ألف عام من الاستسلام السياسي أمر المسلمون فيها باسم الدين أن يؤدوا الطاعة العمياء

حتى لحاكم فاسد الاخلاق إلقاء ضرر أكبر قد ينشا عن الحرب الأهلية
 والفوضى ، هذه الالف عام أودت بكل الوسائل التي تعين على تنظيم الجهود
 العامة للدفاع عن مصالح الجميع ومع أنه أتى وقت تهيأت فيه من جديد القدرة
 على التنظيم السياسى وذلك بتأثير نفس العوامل التي حاولت فكرة الجامعة
 الاسلامية أن تجتنبها إلا أن ذلك لم يتم إلا حينما كانت فكرة الجامعة الاسلامية
 العثمانية تلفظ النفس الأخير . وما كانت تستطيع فكرة الجامعة الاسلامية في تلك
 الاثنان أن تعمل إلا عن طريق الوسائل الادارية القائمة تأتمر إتماماً آلياً بما يصدر
 إليها من عل فكانت لذلك فاقدة أهم عنصر فيها وهو السير بقوتها الذاتية .
 وقد كان أكبر عامل مساعد لحركة الجامعة الاسلامية أن العالم الاسلامى
 كان في كل مكان واقفاً موقف المدافع ومتلهفاً على العثور على وسيلة تعينه
 على أن يستعيد سلطانه على مصائر أموره . وأى شيء أكثر تمشياً مع طبيعة
 الاشياء من أن يلتمس تلك الوسيلة أولاً في الشعور بالوحدة الدينية الذى
 كان على كل حال أكبر قوة مشتركة ؛ على أن حاجة المسلمين إلى التعاضد ، تلك
 الحاجة التي ربما كانت نفسية أكثر مما كانت مادية هي التي وضعت المظهر الدينى
 في المكان الاول وقد عولت فكرة الجامعة الاسلامية على مثل عليا وعواطف
 يألفها ويشترك فيها كل المسلمين ماعدا فرقة الشيعة وتعزها التعاليم والتقاليد
 الاسلامية الأولى ولو أن أصحابها سعوا إليها في ثبات ونزاهة في قضية الاسلام
 لا تشوبها شائبة ، وبخاصة لو أن زعماءها فهموا الواقع حق الفهم وكانوا قادرين على
 الملازمة بين سياستها ووسائلها وبين القوى الجديدة التي كانت تجتاح العالم
 الاسلامى لتبين أنها ناجحة آخر الأمر ولكنها باعادت للعالم الاسلامى
 اخراجه لنفسه وثقته بها سيباً في رخاء اقتصادى جديد لا في انعاش سياسى
 محسب وربما كان يسرى في رسالة البرنس مترنخ ، المشهورة التي بعث بها إلى
 المصلحين الا تراك الاولين ، روح من التهمك أقل وبعد نظر صادق أكثر مما

نسب لها أحيانا : « أقيموا حكومتكم على أساس احترام أنظمتكم الدينية التي هي دعامة وجودكم دولة قوية ، سايروا الزمان واجشوا عن مطالبه ، أدخلوا النظام في إدارتكم وأصلحوها ولكن لا تقلبوا أوضاعها بأن تستبدلوا بها الأنظمة التي لا تليق بكم والتي تعرض الحاكم لعار الجهل بقيمة ما يتلف وما يحل محله . . . تصح للباب العالي ألا يقلد الدول التي يتعارض تشريعها الأساسي مع تقاليد الباب العالي وأن يتحاشى في عناية إدخال الإصلاحات التي ليس من شأنها إلا تفكيك عرى الوحدة في البلاد الإسلامية لأنها ستكون في هذه الحالة صفراً من كل قوة منشئة منظمة . »

والواقع أن فكرة الجامعة الإسلامية رغم عدم توارثها عن الأنظار ورغم أن أنصارها سعوا لها الفينة بعد الفينة طول القرن التاسع عشر حتى بلغت ذروتها في حكم السلطان عبد الحميد الثاني قدر لها أن تحطم على صخرتين أولاهما أخلاق الأشخاص الذين ادعوا الخلافة ومطامعهم وفساد إدارتهم ولست بحاجة أن أقول في هذا الصدد أكثر من أن داعية الحركة الإسلامية كبرت في النصف الثاني من القرن التاسع عشر وهو السيد جمال الدين الأفغانى كان صريحاً في فضح الاستبداد والحكم الفاسد للذين وجددها سائدين في الممالك الإسلامية المستقلة ولم يكونوا أقل سيادة في الإمبراطورية العثمانية غير أن المثل الأعلى لفكرة الجامعة كان مغرياً جداً وكانت المصالح والعواطف التي أهاب بها من القوة بحيث أن الفكرة أمكنها أن توفق شعوراً يعطف عليها في كل جزء من الأمة الإسلامية. وإنه وإن كانت الفكرة قد قوبلت بأعظم الحماس لدى الذين لم تكن لهم خبرة شخصية بحكومة الإمبراطورية العثمانية ولا سيما لدى مسلمي الهند الذين شعروا بعد سحق أسرة المغل بالحاجة إلى التأيد الخارجي أمام خطر النهضة الهندوكية ، فقد كان من نتائجها إيقاظ الشعور بالوحدة الإسلامية من جديد وتقويته إلى حد لم يسبق له مثيل حتى ذلك الوقت وإن تكوين فرق « الهلال الأحمر ،

الطية للخدمة مع الجيش التركي وإنشاء سكة حديد الحجاز بمال اكتسب به من كافة أجزاء العالم الإسلامي كانا دليلين حسيين كافين على إثبات نجاح الدعاية العثمانية وقد لانكون مبالغين إن زعمنا أن التأثير النفسى للحركة يكاد يشاهد فى كل ما تلا ذلك من حركات فى المجتمعات الإسلامية حتى حينما كانت أغراض هذه الحركات غير ملتزمة تمام الالتام مع السياسة الدقيقة لفكرة الجامعة الإسلامية لأن هذه الفكرة من جهة أنها وضعت للعالم الإسلامى برنامجاً محكماً كانت تسعى وراء أغراض رجعية استبدادية وهنا توجد نقطة ضعفها الأساسى فى عصر كانت القوى موزعة فيه كما كانت فى القرن التاسع عشر . ولكن أى حركة فى تلك الناحية الرجعية كانت قد أصبحت مستحيلة ومهما كان المسلمون جاهدين جادين فى إستبعاد الأفكار الجديدة ناشطين فى معارضة إنتشارها فقد كانت غاية سعيهم مقضيا عليها بالفشل وخيبة الرجاء ذلك أن التفوق العقلى والمادى لأوروبا الغربية — إذا صرفنا النظر عن تفوقها الاقتصادى — كان من القوة بحيث لم يكن بدمن أن يشق طريقه فى حياة الأمة الإسلامية رغم كل مقاومة وعلى ذلك قدر لفكرة الجامعة الإسلامية أن يكون مبدؤها السياسى عنصراً مضعفا وباعثاً على التنافر أكثر من أن يكون عاملاً مقوياً على الاضطلاع بأعادة تنظيم مظهر العالم الإسلامى وتحقيق أمانه . وقد كانت هذه فى الواقع هى الصخرة الثانية التى تحطمت عليها فكرة الجامعة الإسلامية . ففى نفس الوقت تقريباً إبتدأ تيار من الفكر مضاد لها وأخذ يشق طريقه فى العالم الإسلامى وأخذت فكرة جديدة تلقى قبولا متزايداً بين الزعماء السياسيين فى مصر وتركيا وأولا وفى البلاد الأخرى بعد ذلك وكان أساس تلك الفكرة هذا السؤال : كيف تسنى لأوروبا أن تسبقنا فجأة فى كل ميا: ين النشاط الانسانى — فى تنظيم الحياة السياسية والاقتصادية وفى العلم وقوة الاختراع وفى كل العوامل التى تحفظ تماسك الأمة وتقوى

إرادتها وبحسب ما فيها حولهم عن الجواب وحسبوا أنه ربما يكون في الأنظمة السياسية والحرية للغرب وفي تنظيم التعليم . على أنهم سخطوا من الزعم الشائع بين أهل العلم في أوروبا وهو أن السبب الأكبر لتقهقر الشرق دين لا يسائر التقدم واعتقدوا مخلصين أن المسلمين يمكنهم أن يظلوا على إسلامهم ويمكنهم مع ذلك أن يصلحوا أنظمتهم حتى تتلاءم مع تقاليد وحاجات العصر الحديث ، فلم يكن المثل الأعلى الذي وضعه المصلحون نصب أعينهم انقلاباً في المبادئ والأخلاق والأنظمة الاجتماعية بل أن يقتبسوا من المظاهر المادية لحياة أوروبا السياسية وتنظيمها الفنى ما يعيد للدول الإسلامية القوة والرخاء وكان هذا هو الغرض الذي سعى إليه ساسة الترك بحفظ مختلفه من التوفيق فيما بين ١٨٣٩ ، ١٨٧٨ م وسعى إليه محمد علي والحديوى لإسماعيل في ناحيته الحرية والاقتصادية في مصر ولكن فيما يختص بالتنظيم السياسى والاقتصادى أعنى في النواحي التى اتجهت إليها المهمم أكثر مما اتجهت لغيرها كانت النتيجة فشلاً ذريعاً فقد ظهر الاستبداد حينما اعتلى عبد الحميد الثانى عرش تركيا أرسخ قديماً منه فى أى عهد سابق ولم تأت سنة ١٨٧٨ حتى كانت الحلة الاقتصادية فى كل من مصر وتركيا أسوأ بدرجة لا تقاس بما كانت عليه قبل ذلك بخمسين سنة . وأول سبب لهذا الفشل أن المصلحين لم تترك لهم الفرصة الملائمة فمن أول الأمر وقف فى طريقهم برنامج الجامعة الإسلامية منافساً وظل السلاطين ورجال الدين يؤيدون الأساس الشرعى الذى تقوم عليه فكرة الجامعة الإسلامية حتى حينما كان المبدأ السياسى لتلك الفكرة يوضع فى المحل الثانى ، ومعنى هذا أن السلطات العليا كانت ترغب عن أى عمل قد يساهم تأييد جمهور الرأى العام الإسلامى ولسوء الحظ كان الرأى الإسلامى كما يقوده رجال الدين ويترجمون عنه معادياً لأى تدابير يتخذها المصلحون أمر العداء فإن أريد إلغاء الرق قيل إن الشريعة الإسلامية تهره وإن أريد إقامة المساواة فى

المكانة بين جميع الرعايا قيل إن الشريعة تصر على تبعية غير المسلمين وإن أريد إصلاح إدارة القضاء قيل إن الشريعة لا تسمح بأى قانون سواها ، وإن أريد إنشاء أنظمة نيابة قيل إن الشريعة لا تعرف شيئاً من هذا ولا تسمح بحق التشريع وهكذا واجه المصلحون فى كل موضوع رفضاً باسم تعاليم الإسلام المقدسة فكانت الاجرامات التى أدخلوها قهراً عديمة الاثر من أول الأمر لأن المقاومة التى واجهتها منعتها بالفعل من أن تودى عملها ، وعلى الأقل من أن توديه كما أريد بها وبهذا وقف كل حزب فى طريق برنامج صاحبه وحال دون تحقيق مثله العليا تحقيقاً عملياً ، وعلى بعد تركيا من أن تسترد شيئاً مما ضاع منها فانها فقدت كلا الناحيتين وإن خيل للناس فى آخر القرن التاسع عشر أن برنامج الجامعة الإسلامية قد فاز على منافسه .

ولكن النصر حتى فى ميدانه الضيق (لانه أخفق فى بلوغ النتائج السياسية التى كان ينتظر منه أن يبلغها) قدر له أن يكون قصير الاجل ، فقد كانت هناك قوة مخربة تأكل قلب المجتمع الإسلامى على حين غفلة من المسلمين المحافظين ومن حزب الإصلاح السياسى أيضاً رغم أنها وليدة حركتهم . رأينا أن المصلحين جعلوا التعليم إحدى دعائم برنامجهم وقد نفذت هذه الخطوة ببطء فى مصر وأولاً وبعد قليل فى تركيا ، وإن كان نصيب التعليم الابتدائى (ولو أن ذلك أفاد أيضاً إلى حد ما) أقل من نصيب التعليم العالى والفقى للصناعات ولتدريب الخبراء الحريين والاقتصاديين وضباط الإدارة . وإن طبيعة هذه المؤسسات (كندسة الطب المشهورة فى القاهرة) تظهر بوضوح تحيز المصلحين للتواحي العملية والمادية من التعليم الأوروبى ولكنهم وقد تقدموا الخطوة الأولى لم يكن فى طوقهم وضع حد لما قد ينبجم من النتائج فكيف يمكن تموين هذه المدارس بالأساتذة ؟ بديهي أن تمون بالأساتذة الأوربيين أو بالتعلمين فى أوروبا ، ورغبوا بطبيعة الحال فى أن يدرخوا أساتذة من عندهم

وبهذا أوسع المجال للمؤثرات التي كانوا يرجون تجنبها وزادوا في قوتها. فليس هناك طالب ذكي يقضى ثلاث أو أربع سنين في عاصمة أوروبية مختلطا بأهلها كل يوم وقارنا ما يكتبون خير دوشره من غير أن يشرب في نفسه شيئاً أكثر من قشور المدينة الغرية. ثم عاد الطلبة أفراداً وبعوثاً لدراسات فنية فحسب ولكن بجرائم الأفكار الياسة بل بجرائم العادات الاجتماعية أحياناً - مما كان متضارباً مع تقاليدهم الموروثة. وقد كان الأثر في مجموعه ضعيفاً في الجيل الأول ولكنه تضاعف في الجيل الثاني وظل يتضاعف باطراد دور بما فشلت حركة الإصلاح في أول هجومها على حصن من السلطة المطلقة والتقاليد الإسلامية ولكنها تركت مهمتها عن غير قصد إلى خصم أقوى وأشدّ عداء للتقاليد :

وإذا رجعنا البصر من هذه المسافة أمكننا أن نعين بالضبط نقطة ضعف المصلحين الأولين والسبب الأكبر لفشلهم، ذلك أنهم لم يدركوا أن الأنظمة الغرية التي رغبوا فيها ليست مجرد معالم تنظيم ظاهرية، وفاتهم أنها تعبير عن فلسفة خاصة تقوم على عادات قومية في التفكير فضجت يبطه خلال القرون لتواتي حاجات وغايات نظام اجتماعي متباين النواحي، لم يدركوا أنه بينما كان بناء المجتمع الإسلامي قائماً على آراء العصور الوسطى وبينما كانت نظراته للحياة متأثرة بمنازع تلك العصور كانت أوروبا قد تحررت نهائياً من أغلال العصور الوسطى، ولم يدركوا أن المدينتين اللتين كانتا يوماً متشابهتين تشابهاً عظيماً رغم الخصومات الدينية قد اتسعت بينهما الشقة تدريجياً حتى أن العناصر والأصول المشتركة أصبحت فيما يظهر تافهة إذا قورنت بالفروق بينهما، ثم نسوا فوق هذا أن الأنظمة لن تؤدي عملها إلا إذا كان اتخاذها مؤيداً برغبة الأمة وأن هذه الإرادة الاجتماعية ثمرة لثرية وطنية بأوسع معنى لذين اللغظين ولعلمهم قد أضلّتهم الثورة الفرنسية بمفاجأتها الظاهرة وبالعنف الذي بدا لهم أنها حطمت به أنظمة قديمة واستبدلت بها مجموعة من الأنظمة

الجديدة وربما ظنوا أن الخول السياسى الموروث فى الأمم الاسلاميه سيسمح
 بفرض أنظمة جديدة دون شديد مقاومة ومهما يكن السبب فانهم أخطأوا، ذلك
 أن أنظمة الغرب السياسيه والاقتصاديه لا يمكن أن تنقل وتصبح أى نجاح إلا
 إذا شعر الناس أنها تفى بحاجه ولا بد أولاً أن يمهدها السيل بنظام فى التعليم
 يتفق معها ويستطيع أن يخلق الحاجه اليها ويكون فى نفس الوقت رأياً عاماً
 مستبراً راقياً يمكن أن يوكل اليه استثمار الأنظمة الجديده ولكي يتفق مثل
 ذلك التعليم مع الأنظمة الجديده لم يكن فى طوقه أن يتفادى إدخال نظره
 جديده فى الحياه وفلسفه جديده تشبهان تينكم التين أوجدتا الأنظمة نفسها .
 وقد أحدث هذا قطع صله بالماضى قطعاً أخطر كثيراً مما خطر على بال
 المصلحين الأولين ذلك أن المسامين المحدثين يمكن أن يظنوا على دينهم
 ولكنهم لا يستطيعون أن يظنوا مشاركين لأخوانهم المحافظين فى آرائهم عن
 تكوين المجتمع ومكان الدين فيه وفى تلك الأثناء بينما كان الخول السياسى
 قاضياً على ماتعمله الإصلاحات على أى حال فدامت مقاليد التريه السياسيه فى
 أيدي خصومها الرجعيين لم يكن ممكناً أن تسال أى تأييد من الرأى العام .
 وبالاختصار فإن خطأ المصلحين هو أنهم حاولوا البناء من غير وسائل البناء
 وظنوا أن الناس يمكن أن يحشدوا للقيام بواجبات الوطنيه كما يحشد الجند من
 غير مبالاه بعقائدهم وآرائهم ونسوا أن الصورة الماديه الظاهره لا يمكن
 انتزاعها عن الباعث الروحى فى الصميم .

ولقد ترك فضلهم الطريق مفتوحاً أمام وسيله لتناول الامور تكون
 أكثر إيماناً بالنجاح إن الإصلاحات الاجتماعيه لا تنجح إذا فرصتها أوامر
 السلطه العاليه كيفما اتفق ولا يتسنى لأحد أن يأمل فى بلوغ نتائج دائمه إلا إذا
 كان إدخال الإصلاح إستجابه للاحاح مستمر من الرأى العام والواقع أن
 السير المشوب بشئ من عدم الانتظام فى هذه الناحيه صفة يمتاز بها العالم

الاسلامى فى عشرات السنين الاخيرة من القرن التاسع عشر. رأينا كيف أن
 التعليم الفنى تحت رعاية المصلحين كان يربى بالتدرج فى طبقة ممتازة من
 أصحاب المهن الفنيين ميلا إلى الاخذ بوجهة نظر الغرب ولكن هذا فى ذاته
 كان قليل الاثر فلأنهم نشأوا فى ظل نظام التعليم القديم وفى الجو الاجتماعى
 القديم كان ميلهم إلى الانظمة الغربية ضئيلا. وإن إدخال طرائق جديدة فى
 الفكر كان يتطلب نظاما جديدا فى التربية من عهد الطفولة - فى المدارس
 الابتدائية والثانوية قبل الانتقال للدراسات العالية والفنية. أما إن هذا النظام
 شىء مرغوب فيه فى نهاية الامر فمسألة أخرى لاتعنينا الآن. وعلى أى حال فإن
 إصلاح التعليم على هذا النحو لم يكن فى ذلك الوقت يخطر على بال السلطات
 المدنية الإسلامية ولو أنها أرادت لما استطاعت تنفيذه أمام مقاومة رجال الدين
 وبسبب قلة وجود الاساتذة. ولكن هذا الفراغ ملأته هيئات أخرى فقد
 انتشرت من منتصف القرن التاسع عشر شبكة واسعة من المدارس فى معظم
 البلاد الإسلامية ولا سيما فى تركيا وسوريا ومصر وذلك يرجع غالبا إلى
 جهود جمعيات تبشيرية مسيحية مختلفة وربما كان أكثرها عددا المدارس
 الفرنسية: كاثوليكية وعلمانية ثم تليها المدارس الأمريكية والىطالية واليونانية
 وقد كانت المدارس الانجليزية فى الامبراطورية العثمانية أقل منها فى الهند وكانت
 المدارس الهولندية قاصرة على جزر الهند الشرقية ومهما قيل عما بين هذه
 المدارس من منافسات ورغم ماترمى به من نزعة حزبية ضيقة وصبغة طائفية
 ورداءة تربيتها فى كثير من الاحيان فانها أثرت تأثيرا عظيما فى العالم
 الإسلامى. كان تعليمها أرقى من كل ما يعطى فى غيرها ولهذا كان يدخلها عدد
 عظيم من أبناء الطبقتين العليا والوسطى سواء فى ذلك البنون والبنات. هذه
 المدارس صاغت أخلاق التلاميذ وكونت ذوقهم والاهم أنها علمتهم اللغات
 الأوروبية التى جعلت التلاميذ قادرين على الاتصال المباشر بالفكر الأوروبى

فصاروا في مستقبل حياتهم مستعدين للتأثر بالمؤثرات التي فعلت فيهم فعلها أيام الطفولة . وفي أثناء الجزء الأخير من القرن التاسع عشر نفذت هذه الخطوة إلى أبعد من ذلك بانماء التعليم العلماني تحت الاشراف الانجليزى فى مصر والهند ، ولعل هناك نصيباً من الحق فى التهمة التى ترمى بها هذه المدارس الأجنبية من أنها مفسدة لقومية التلاميذ وإن كنا لا نستطيع القول بأن التطورات السياسية التى أعقبت ذلك فى البلاد الإسلامية أبدت هذه التهمة ، ولكن الذى فعلته بلا ريب أنها رابت فى التلاميذ خروجا على الأنظمة الاجتماعية وعلى السياسية إلى حد ما فى أوطانهم الأصلية ، وباضعافهم هذه الوجوه لسلطان النزعة الإسلامية القديمة على التلاميذ أدخلت فى بناء المجتمع الإسلامى أداة هادمة وقطعت بعض الأواصر التى كانت تحفظ تماسكه .

أما المسلمون المحافظون فانهم ، تمشيع وجه نظرهم ، عارضوا هذه النزعات لا بمجرد أن نشر التعليم الغربى كان معناه إفلات القوة التى استأثروا بها طويلا من قبضتهم ، فالذين أدركوا منهم أن الإسلام كل لا يتجزأ من الأنظمة الاجتماعية والسياسية والدينية لم يملكوا أنفسهم عن أن يظلوا على أشد العداء للذين ، بتخليهم عن عاداتهم واحدة إثر واحدة ، قد برهنوا على تحررهم من ثقافة العالم الإسلامى الثالثة وظهروا فى مظهر من يتهدد كل شىء حتى الإسلام نفسه ، وكثيرا ما كانت معارضتهم تدور فيما يبدو حول مسائل تافهة كما حدث أن أحد أساتذة الدين كان فى أواخر القرن التاسع عشر يشرح القرآن لطائفة من شبان المسلمين المثقفين ثقافة انجليزية ، ففسر إحدى الآيات الكثيرة التى تصف كيف سيقذف بالفاسقين فى النار فقال : « الفاسقون هم الذين لا يؤمنون بالله ، هم الكذابون الزناة والصراصير والقنائل والذين لا يحفون شواربهم ، وحوالى ذلك الوقت نفسه كان واعظ مسلم متقل يعظ الناس فى مدينة دلهى فاعترض على بعض ما قاله طالب هندي شاب بعد أن أصغى إليه فقاطعه الواعظ قائلا : « لا يحق لك أن

تكلم في هذه المسائل لأنك لست مسلماً ، فأجابه الشاب في شيء من الحماسة
« انى مسلم مثل ما أنت مسلم ، فقال الواعظ ، لا ، انك لست مسلماً فانظر
إلى سراويلك ، وكانت مسندلة الى ماتحت الكعيعين على خلاف عادة
المسلمين المتطهرين .

ولكن مثل هذه الأمثلة — على كثرتها — مستظنا أبعد الضلال إن
رמنا هؤلاء الناس من أجهلها بالجود المسرف ، فانها لا تدل على عقل عاجز عن
التمييز بين الجوهرى وغير الجوهرى بقدر ما تدل على عقل شديد الانحلال
لميراث الاسلام مفرط فى الاعتقاد بقداصة أصل أنظمتة حتى أن مخالفة
أقل أمر من أوامره معناها رفض جزء من نعمة الله ، ولنحذر من أن نعد هذا
تعلّقاً بالسفاسف فان الامام الغزالى وهو أسلم قهاء الاسلام فى العصور
الوسطى نظراً وأشدّهم نفاذاً فى حقائق الأمور لم يأف من توجيه أكبر
العناية لهذه الدقائق فى الناحية العملية ، وقد رأى المحدثون من أنصاره
مخلصين مثله لمبادئهم أن إهمال هذه الأشياء هو الشرارة التى تندلع منها
النيران وإنى أكرر القول أنهم من وجهة نظرهم كانوا على صواب فان
الانخذ بالشك والاجتهاد بالرأى لم يكونا بحاجة إلى أكثر من أن يشرع
فيها وأين سينتهى ذلك ؟ إن رفض الأمور الصغيرة علامة على ثورة
فكرية ليس من شأنها إلا تحطيم صرح الثقافة الإسلامية التالدة من أساسه
تحطياً شاملاً ، بل ربما تودى إلى شن الغارة على الدين الإسلامى نفسه
ولتذكر بعد كل هذا أن كل العواطف التى نقرنها بحب الوطن كانت عند
هؤلاء اناس محكمة الصلة ببناء المجتمع الإسلامى وأنه لم يسعهم إلا أن
يعتبروا محقين إلى حد كبير أن ضعف هذا البناء انتصار حاسم لقوى أوربا .
وقد كان اشتداد هذا التنازع فى المجتمع الإسلامى وزيادة حدته من
أهم ما يميز حياة الشعوب الإسلامية أثناء الجزء الثانى من القرن التاسع

عشر كما رأينا ومع ذلك يصعب أن نضع حدوداً تاريخية لتأثيره ؛ كان من
 أول النتائج التي نجمت عنه أنه زعزع تلك الفكرة القديمة ، فكرة أن العالم
 الإسلامي توحده ثقافة واحدة وتسيطر عليه تقاليد واحدة ، حقاً لقد بقيت
 رابطة العطف والماضي المشترك والعقيدة المشتركة ولكن امتزاج الأفكار
 المأخوذة من الغرب بدرجات متفاوتة كان قد بدأ ينزع إلى تمييز كل مملكة عن
 الممالك الأخرى ، قد صار لهذه الأفكار في بعض البلاد سلطان يمكنهما من تعديل
 الأنظمة القديمة تعديلاً عظيماً وقلب وجهة نظر المفكرين أما في البعض
 الآخر فلم تكن قد عرفت بعد ولم يأت آخر القرن التاسع عشر حتى كان من
 المحتمل أن ينجح إقليم أو اقليمان في التغلب على هذا الكفاح ولكن
 لا تزال هناك بلاد إسلامية لم تبلغ هذه الأفكار فيها درجة من القوة
 وقد مال الباحثون المعاصرون بطبيعة الحال إلى اعتبار أن تفاوت
 الثقافة في البلاد الإسلامية والكفاح بين المصلحين وأنصار التقاليد علامة
 على انحلال يهدد الوحدة الإسلامية وعلى أن الثقافة الإسلامية الثالثة
 لن تسال أكثر من البقاء في بعض بلاد وصفوها بأنها متأخرة ، ونستطيع
 أن نرى مقدما أنهم كانوا متسرعين في استنباط هذا الحكم ولكن كان
 ولا يزال صحيحاً أن المعضلة المشتركة بين المسلمين جميعاً قد صارت في المحل
 الثاني إلى حد كبير بسبب نشوء سلسلة من المعضلات المحلية الخاصة واجهت
 كل إقليم على حدة وبسبب أن حل تلك المعضلة لا بد أن يسير مع حل
 المعضلات المحلية جنباً إلى جنب .

وعلى هذا فإنا لم نعد قادرين على بحث العالم الإسلامي في جملة بل لا بد
 أن نوجه عنايتنا للبلاد الإسلامية كل على حدة ولمسلك كل منها على انفراد
 إزاء تيار الاستخراب . ولقد يكون مستحيلاً في هذا المقام أن نتبع
 بنفسير مجرى الحوادث في كل إقليم ولا سيما أنها ليست سواء في ظروفها

بالنظر للمعضلة التي نعالج الآن . ومن هذه الوجهة نستطيع أن نفرق بين البلاد التي كانت تحت الاشراف الاوروبى مباشرة وبين التي كانت مائزلة مستقلة في كيانها السياسى لأن الأخيرة كانت فيما يظهر أوفر نصيما من حرية الاختيار ولأن الأولى كانت ترغبها الظروف على أن تقبل المدنية الأوروبية إلى حد ما على الأقل . ولكن هذه التفرقة ليست في الواقع قائمة على أساس جوهري لأن الحيدة التي التزمتها الحكومات الأوروبية إزاء الأمور الدينية والاجتماعية جعلت كل جماعة إسلامية تواجه المعضلة بطريقة الخاصة ووسائلها الخاصة ما عدا استعمال القوة بالطبع ، على حين أن الضغط الواقع على البلاد المستقلة من جهة أخرى وهي تحاول صيانة استقلالها (أو استعادته كما في مصر) أرغم الكثير منها على اتخاذ إجراءات إن لم تكن على الدوام قد أحسن فهمها أو تنفيذها فقد أدت بطريقة مباشرة أو غير مباشرة إلى روح غريبة أكثر تطرفا ما بدا في البلاد التي تحت الاشراف الأوروبية . إن المعيار الصحيح الذي تقاس به أهمية البلاد الإسلامية بعضها بالنسبة إلى بعض هو مقدار تأثير كل منها في الفكر الإسلامى في مجموعه . فالبلاد النائية المترامية على الجانبين كان نصيبها من هذا ضئيلا والمغرب - رغم ما يربطه بمصر من أواصر كثيرة - نهج طريقا خاصا به كما أن مشا كل أندونيسيا الخاصة بها التي ستدرس درسا وافيا في موضعها لم تحرك العالم الإسلامى إلا قليلا ومن جهة أخرى فإن الهند شاركت بنصيب مبتكر وصف في الفصل الرابع وسنمسه هنا بقدر ما كان مثالا تحتذيه البلاد الأخرى . وكذلك الأمر مع مسلمى روسيا وآسيا الوسطى فانهم كونوا جماعة قائمة بذاتها لم يصر لها بعض الشأن إلا في السنوات الأخيرة . ولكن قلب الإسلام كان دائما ولا يزال في الكتلة الوسطى التي تتكون من تركيا ومصر وآسيا الغربية وقد كان من هذه البلاد أكثر من سواها أن انبعثت أهم المؤثرات الإسلامية الحاضرة ومن ثم

فلما يجب أن نكرم أكبر عذبتنا الآن .

وقد كان أظهر ما يبدو في هذه المنطقة حتى العقد الأول من القرن الحالى تلك الهوة السحيقة التى بين النزعة الغربية العظيمة كما تبدو فى مصر وكما تبدو بدرجة أقل فى تركيا وبين النزعة المحافظة المقترة بالتأخر الثقافى فى البلاد الأخرى ، فأما داخل سوريا والعراق وفارس والافغان فأنه ظل تكاد لاتمس موجة الاستغراب ، وأما فى جزيرة العرب نفسها فقد طغت النزعة المحافظة حتى نشأت عنها ثورة رجعية مفرطة لم تقتصر على اطراح الأفكار الغربية الجديدة قبل دنوها ولكنها نبذت كل آراء العصور المتوسطة التى دخلت فى تراث الاسلام واعتبرتها من سقط المتاع ونشطت فى الدعوة إلى الرجوع لآراء المسلمين ومثلهم العياشى الصدر الأول وقهرت الناس على ذلك ، فظهرت الوهاية فى مظهر المعارض على خط مستقيم لكل النزعات التى كانت سائرة متعما فى البلاد الإسلامية الأخرى وظهرت كأنها منعزلة بحكم ظروف تطورها وتاريخها ، وأنها حركة لا يمكن أن يكون لها مستقبل سوى ما يكون لفرقة دينية فى بلاد العرب . حقاً لقد اعتبرت جهدا ضائعا ولم يستطع أبعد الباحثين نظرا لافى العالم الإسلامى ولا فى خارجه أن يتكهن بالدور الذى كان لها أن تلعبه فى الفكر الإسلامى فى سنوات قليلة .

وبفضل الدعاية لفكرة الجامعة الإسلامية ظل العالم الإسلامى طويلا يرى فى تركيا الزعيم الطبيعى للاسلام ، وأصعب من ذلك أن نحدد متى تقدمت مصر إلى مكان الزعامة . إن وراء كل منهما ماضيا طويلا بعض الطول أخذنا فيه بحضارة الغرب ولكن مع اختلاف فى الخصائص والنتائج فى كلا البلدين فأما فى تركيا فإن الأخذ بحضارة الغرب كان أضيق مجالا ورغم أنه قد تدخل فيها بقدر ما تغلغل فى مصر فقد كانت فكرة الجامعة الإسلامية المنافسة له عتبة دائمة فى سبيله . وأما مصر فكان الأمر فيها على

العكس ، ذلك أن ميول الخديوى إسماعيل إلى صبغ البلاد بالصبغة الأوروبية عززت النزعة الغربية بعض التعزيز وهذه النزعة بما نالت من حرية أوسع في ظهورها كانت أو فرحظاً في الناحية الأدبية والتعليمية ولم يكن حظها في ميدان الحياة السياسية إلا قليلاً ، أما السواد الأعظم في كلا البلدين فانه كان لا يزال غارقاً في عاداته القديمة . ولكن في مثل هذه الحركات — وهذه مسألة تحتاج لشيء من التأكيد والتكرير — إنما نعتد بالزعماء . وأكثر ما يدهشنا من معالم النزعات الجديدة إنشاء أدب جديد فيما بين ١٨٦٠ — ١٨٨٠ وأكبر من ذلك إنشاء صحافة تذيب الأخبار ولكن بينا كانت الرقابة شديدة على الصحف التركية وكانت الصحف الهامة ذات صبغة رسمية أو أبواقاً مأجورة لفكرة الجامعة الإسلامية كانت الصحافة المصرية مستقلة في الغالب عن الحكومة وكانت آراؤها مجردة قوية التجديد حتى استطاعت أن تكون عضداً قوياً للزعماء الاستغراب في كفاحهم لاستنفار الرأي العام إلى جانبيهم .

على أنه بينا كانت الصحافة باستثمارها وإكالتها للتقدم العام في التعليم هي العامل الأكبر في إذاعة الأفكار الغربية في الجمهور كان هناك عامل يفضلها كثيراً في قوته على التأثير في الحياة السياسية للبلاد الإسلامية المستقلة . أشرنا في بحثنا لبرنامج الجامعة الإسلامية إلى أنه مهما قوى ميل فريق من الناس إلى خطة ما فإن هذا الميل لا ينقلب محاولة فعلية يتضافر فيها الجميع إذا كانت قدرة الناس على تحقيق ما يشعرون به بطريقة مثمرة منظمة قد تلاشت من عدم استثمارها ، وقبل أن توثى الحركة التعليمية ثمرأ دائماً كان لابد من معالجة هذا الضعف بتمرين الناس على تنظيم الجهود لتحقيق الغايات السياسية والثقافية ولكن عاملاً واحداً صان دولاب العمل من أن يتطرق إليه الفساد ، ذلك هو الجيش ، وأول ما أدخلت الناحية الفنية من المدنية الغربية كان في الجيش ، في مصر وتركيا وفي فارس بعد ذلك وإن اتخذ أساليب وآلات

الحرب الأوروبية وتدريب الجند على النظام الأوروبي في الأعداد الحربى . انتهى بجعل الجيش أكثر عناصر الحياة السياسية تأثراً بالنزعة الأوروبية وبأن جعل لضباط الجيش كفة راجحة فى أى حركة ترمى إلى إصلاح الهيئة السياسية وإذن فلا عجب أن نرى المصلحين الأولين وقد عيل صبرهم من فداحة عبء تنظيم رأى العام يتطلعون إلى الجيش ليعينهم على تحقيق أغراضهم ولا عجب أن نرى ضباط الجيش أنفسهم يأخفون بحظ عظيم فى تأييد الإصلاحات ومن جهة أخرى فصحيح أن إدخال فن الحرب الأوروبى أحدث نتائج هامة تمثلت فى تنظيم مؤسسات اجتماعية أخرى على الطراز الأوروبى كالمستشفيات والمدارس الفنية والأعمال الصحية غير أن مثل الإصلاح العالى التى تملك نفوس رجال الجيش كانت سطحية وكانت أضيق مجالاً من نظائرها عند الطبقات المثقفة ثقافة أوروبية كما أن وسائلهم كانت أكثر عنفاً وأشد تعسفاً .

وعلى هذا فى كل من تركيا ومصر كانت المحاولات الأولى فى سبيل الإصلاح السياسى تنتهى بثورة يقوم بها رجال الجيش ولكن الغايات الأولى ووسائل العمل والنتائج كانت متباينة فى كلتا الحالتين فى تركيا ارتد النجاح الذى أحرزوه أول الأمر فشلاً ووقفت حركة التقدم ثلاثين سنة بسبب حيل عبد الحميد الثانى . ولكن انتصار الاستبداد وما صاحبه من قمع جعل الجيش بؤرة للاضطراب السياسى أكثر منه فى أى عهد سابق حتى أن ضباط الجيش لعبوا الدور الأكبر فى كل التطورات التالية فى تركيا وحتى أن هيئة كالأحزاب المنظمة ذات البرامج السياسية والناحية الناشئة فى البلاد الإسلامية الأخرى لم تفلح فى توطيد مركزها إلى جانب الحزب الحرقى العابض على أعنة الأمور . وكان لهذا أثره فى طبيعة حركة الإصلاح التركية فهو من جهة جعل سيرها عنيفاً غير منتظم ومن

جهة أخرى حال دون إنشاء هيئة منظمة تضافر فيها عوامل الإصلاح القوية على الانتفاع بما يتال من نجاح حتى يكون أساسا لتقدم مطرد وفي هذه الظروف لم تكن الحركة التركية حتى قبل عصر القومية إلا مجرد حركة وطنية أو محلية في مداها وهي ينماضت مثلا ترتضيه البلاد الإسلامية الأخرى أو تنكره لم يكن عندها ما يعين تلك البلاد على حل معضلاتها الخاصة التي كان محورها الأول علاقات الإسلام بالقوى الجديدة الآتية من الغرب .

وقد نجحت مصر نفسها من مثل هذا المصير بكل مشقة فقد أفلحت هنا - مصر - حركة حرية مدة من الزمان في نيل تأييد المصلحين الدستوريين بل في نيل معاضدة المحافظين من زعماء الدين ونجحت في إثارة بركان من الشعور الوطني ضد تركيا أولا وضد التدخل الأوربي بعد ذلك . ولعل من العبث أن تتكهن بالنتائج النهائية التي كانت تنشأ عن الثورة التي قادها عرابي باشا ولكن لا يتصور العقل أنها كانت تؤدي إلى نتائج مشيرة كالتى جعلت لمصر نفوذها البارز في العالم الإسلامى اليوم ومهما يكن لإنحدار الثورة وإقامة الاشراف البريطانى وصمة سياسية في ظاهر الأمر فانهما في الحق جعلتا حركة الاستغراب تسع وتعمق مجاريها وصارت القاهرة ملتقى كل القوى النشيطة في العالم الإسلامى وميدان التنازع للغبلة تحت يد المنتوب السامى المصرفة وعينه الساهرة التي لم تكن دائما تفهم حقيقة الأمور وكان لمصر من الأثر وهو المعهد الوحيد للتمكن في الدراسات الإسلامية العالية والذي يجتذب طلابه من جميع أصقاع العالم الإسلامى لسان يعبر بقوة لا تبارى عن آراء أهل السنة وكان العارون السياسيون من تركيا وغيرها من بلاد الإسلام يحنون في مصر مأوى لهم ويتسمون فيها الحرية ويسعون لتحقيق غاياتهم وإن المجتهدين من كتاب سوريا وقد كمنهم الرقابة الشديدة في بلادهم أتوا إلى مصر زرافات وزادوا الصحافة المصرية قوة

تلك كملها وأرسلها إلى الآفاق، وكان نشر التعليم الأولى في الوقت
 نفسه مهيباً في توسيع الدائرة التي أمكن الصحافة أن تؤثر فيها في داخل البلاد،
 كما أن ازدياد الاتصال الفكري بأوروبا قوى تأثير الاستغراب بين
 الطبقات العليا والوسطى، بل تحول المركز العقلي لفكرة الجامعة
 الإسلامية عن القسطنطينية إلى القاهرة قبل نهاية القرن التاسع
 عشر وقد مست الحركة الفكرية كل نواحي الحياة الجديدة
 والموروثة وكانت تنطوي على حياة قوية شديدة الحركة وإن
 لم يستطع الباحثون المعاصرون أن يروا إلا ما كان يعملها من زبد.
 وقد أرغم المعارضون المحافظون على الإذعان شيئاً فشيئاً وعن غير رضا أو
 شعور وكلما أحرز المصلحون نصراً جديداً خضهم ذلك إلى عمل جديد، ولا
 شك أن ماله معناه أن أولى تبلور حركة الإصلاح الاجتماعي كان في مصر
 وحدها وأن ذلك كان حول مسألة حرية المرأة ولا شيء يربنا بوضوح أكثر
 من هذا كيف غارت أصول النزعة الحديثة وكيف كانت تغير آراء قادة الفكر
 في مصر تغييراً عميقاً وتقليها قلباً - على أنه إذا كان المسلمون المحافظون قد
 أحذهم على هذا النحو وهم كارهون تيار الاستغراب الجارف فقد كان من
 المحتمل أن يجرى الحوادث سيؤدى إلى شقة كبيرة بين أنصار التجديد وبين
 المدافعين عن ميراث الإسلام ولكن المجددين حتى أكثرهم تطرفاً نفروا
 لأسباب كثيرة من أن يتخلوا مثل هذه الخطوة، فالظروف السياسية لا أمر
 واحد تطلبت صيانة الوحدة في وجه الدولة المحتلة (وربما كانت هذه أخيراً
 أكبر تمرات الأشراف البريطانيين في مصر) ولكن الباعث الأول لم يكن الدهاء
 السياسى الذى ينطوى على انتهاز الفرصة دون مبالاة بالمبدأ، فإن المصلحين
 المصريين رغم ثقافتهم العربية وقبولهم للأفكار الغربية كانوا مازالون يشعرون
 بصلتهم الوثيقة بالإسلام ولم يضعف فيهم شعور العطف على سائر العالم

الإسلامي ، ولم تصادف قبولاً لديهم نزعاً لوحظت في بعض البلاد الإسلامية ترمي إلى تكوين أحزاب تزع منزع التوفيق بين التحل والاديان ، فأما الذي رغبوا فيه - وربما لم يكن بعد عندهم فكرة واضحة عنه - فهو أن يروا الإسلام في مجموعه قد دخله الإصلاح بما يتلاءم مع الأفكار الجديدة ، وفي أثناء ذلك قبلوا تعاليد وأنظمتها الثالثة مع تحفظات أضمروها في أنفسهم ثم واصلوا الكفاح للسير بالدين في طريق التطور كي يتجدد وينشط مرة أخرى . وإذ ذاك نالوا في كفاحهم تأييداً لم يكن يخطر لهم على بال ، فقد كان حتماً أن تقوم عاجلاً أو آجلاً محاولة للتوفيق بين أغراض الحزبين ومثلها العليا ، كان هنا من جهة الرقي العلمي الذي لا مراء فيه والذي تم بفضل وسائل البحث العلمية ، ومن جهة أخرى كانت هنا أيضاً القوة العظيمة الخلقية والدينية للإسلام ومؤكد أن انفصالهما كان قاضياً على كليهما قضاء محتماً وقد أخذ المسلمون المخلصون يتسالمون : ألا يكون ما يخافه الدنيون من نتائج ضارة تحدتها الدراسات الحديثة ناشئاً عن تأثير لا يتفق مع قواعد الإسلام تحدته المدارس التي تلقى فيها تلك الدراسات وعن عدم وجود قانون حلقى يحفظ من الزلل ؟ وإذا استطعنا الجمع بينهما ، إذا استطعنا أن نجعل الدراسة العلمية في جو إسلامي ، في المعاهد العلمية الإسلامية ألا يستفيد الطرفان ؟ ألا ينحى الطالب ثمرة للظلمين ؟ وكانت في الهد أول تجربة كبيرة على هذا النمو حين وضع سرسيد أحمد خان أساس الكلية الإسلامية الإنجليزية الشرقية ، (الجامعة الإسلامية الآن) Mohammedan Anglo-Oriental College في مدينة عليكرة في الإقليم المتحدة ، ويظهر أن الفضل في هذه الخطوة الخطيرة كان راجعاً إلى شخصية المؤسس البارزة أكثر منه إلى أي حركة طائفية في الهند ذاتها ولكن ليس عجباً أن تخطى هذه الخطوة في الهند بدلاً من مصر أو تركيا ، ذلك أن الاتصال المباشر بأوروبا لم يكن يسيراً أو كثير الوقوع لمسلمي الهند كما كان لاخوانهم في البحر الأبيض المتوسط ، كانوا يميزون

بهيدين بعدا كبيرا عن التأثير بمؤثرات أوروبية أبلغ فعلا كانت تعمل عملها في الشرق الأدنى . على أن الهنود المسلمين قد استهوتهم بقوة خاصة فكرة الجامعة الإسلامية وذلك لأسباب محلية ويرجع لهذه الأسباب ذاتها أن هذه الخطوة الأولى التي خطاها سر سيد أحمد خان ، رغم آثارها البعيدة المدى في الإسلام في الهند ، لم تنسج أحدا على منوالها مباشرة في أي مكان . غير أن الأفكار التي تأسست عليها كلية عليكرة أخذت تدب أيضا في نفوس أهل السنة في مصر ولكنها هنا نزعت نزعة أعظم خطورة وأوسع شمو لا للجماعة الإسلامية في مجملتها ، لم تكن هذه النزعة أقل من محاولة تأويل العقائد الإسلامية من جديد وصوغها بما يتلاءم مع الفكر الحديث ولكن الذين قاموا بهذا لم يكونوا من العلمانيين المثقفين ثقافة أوروبية بل قام به جماعة من الفقهاء الاختصاصيين . وإذا أردنا أن نفهم الخطورة التامة لهذه الحركة ولوسائلها يجب أن نلقى نظرة عجيلى على إحدى مميزات منهج علم الفقه الإسلامى . لقد رأينا أن الإسلام الأول خرج من جزيرة العرب مرنا بعض المرونة وأنه قضى قرنين أوزها بما عمل على تكييف نفسه مع البيئات التي حل فيها وعلى وضع تفاصيل علومه الفقهية وقد بلغ هذا الأمر كاله بفضل جهود العلماء والفقهاء الذين أقر لهم الجميع بالقدرة على الاجتهاد أو استنباط أحكام حاسمة في مسائل العقائد والأحكام ومتى صدرت هذه الأحكام استبرت غير قابلة للتغيير ، ثم أخذنا باب الاجتهاد يضيق تدريجيا إلى أن انتهى إلى مسائل قليلة الخطر حتى إذا ما بات في أمرها أغلق باب الاجتهاد نهائيا ، ومن ذلك الحين لم يكن لعالم عند أهل السنة مهما ارتفع شأنه أن يدعى لنفسه لقب مجتهد (أما عند الشيعة فإن النابيين من علماء الدين لا يزالون يحملونه هذا اللقب حتى اليوم) وظل أهل السنة ما يقرب من عشرة قرون يسرون في حياتهم الدينية ، بالتقليد ، أعنى بمقتضى أحكام السلف المتدينين .

كانت هذه العقيدة هي موضوع الجدل بين الأحرار من فقهاء مصر الذين

ذهبوا يؤكدون أن تغير ظروف الحياة وأن النزعات الفكرية الجديدة يحملان اطراح مجرد التقليد وفتح باب الاجتهاد من جديد أمراً محتماً ، ويؤكدون أن تنافر الاسلام مع الفكر الحديث إنما يعزى إلى ما يحيط به من المذاهب الجدلية البالية للعصور المتوسطة وأن الاسلام - على عكس ذلك - إذا فهم حق الفهم في صورته الأصلية فإنه يكون على تمام الوفاق مع نتائج البحث العلمى الممحصنة ، بل إنه ليكون أكثر توافقاً مع تلك النتائج من أى نظام دينى آخر . وقد وجدوا زعماً عظيماً في شخص الشيخ محمد عبده (المتوفى سنة ١٩٠٥) الذى يعد من أشهر الشخصيات المحترمة في تاريخ الاسلام الحديث والذى جذبت اليه شخصيته ومواهبه طائفة كبيرة من المعجبين به وأكسبت الحركة أتباعاً كثيرين لافى مصر فحسب ولكن في البلاد الاسلامية الاخرى . على أنه إذا كانت الطبقات ذات الثقافة الاوروبية قد شرحت صدر أبهذا التعزيز الجديد للاسلام فيجب ألا يدور بخلدنا أنه أدى إلى أى تنقيح تناول صميم العقيدة الاسلامية . فان كتابات الشيخ محمد عبده تمتاز بشيء من الجلدة في روحها أكثر مما تمتاز بعقريّة في الفكر والمبدأ ، وربما كانت حيطته دون كل ما عداها هي التي جعلت لأرائه قيمة لدى الجيل الناشئ من الباحثين . كان لعمله أهمية مزدوجة : فإنه وضع أساساً لتأويل الاسلام من جديد من غير أن يقطع الصلة بتاريخه الماضى وإنه بحكم رياسته للأزهر شرع في مهمة إصلاح التعليم بادخال العلوم الحديثه في المنهج وبهذا عمل كثيراً على توسيع رأى أهل السنة وأزال الحاجز الذى كان يقوم بين الاسلام والحياة الحديثة في مصروفى كل بلاد وصل إليها تأثيره ، ثم واصل تلاميذه مابداً من عمل وهم وإن لم يبلغوا مبلغ شخصيته الباسلة فقد حملوا مبادئه بكتاباتهم وجهودهم الشخصية إلى جميع أجزاء العالم الاسلامى وأثروا تأثيراً كبيراً ولا سيما عن طريق مجلّتهم الشهرية « المنار » .

وقد بقي لسوء الحظ حزب قوى من الرأى الإسلامى ولا سيما فى الهند مصرأ على النخام ونظر إلى حركة عليكرة ومدرسة الشيخ محمد عبده بعين ليست أقل اريابامنبا بالمفكرين المثقفين ثقافةأوروبية ، وبهذا المسلك عمل هذا الحزب كثيراً على إضعاف الإسلام وإضعاف نفسه فى نفس الوقت الذى بدأت تظهر فيه النتائج الخطرة للتعليم الغربى فى العقد الاول من القرن الحاضر. وربما كان عسيراً أن نقرر متى تبوأَت فكرة القومية الغرية الحديثة مكاناً من التفكير السياسى عند المسلمين ، ولا شك أن الطريق قدمهدلها منذ زمان طويل فى تركيا ومصر وأنها بمعنى ما كانت أساس كثير من التطور السياسى فى البلدين جميعاً طول القرن التاسع عشر ، وإن الثورة المصرية لسنة ١٨٧٩-١٨٨٢ بوجه خاص كما رأينا كانت ذات صبغة قومية واضحة ومع ذلك فقد كان هناك فرق عظيم بين هذه الحركات التى ترمى إلى الاستقلال السياسى وبين فكرة القومية الغرية التى ليس لها صبغة دينية ، فمثلاً نستطيع أن نقهم لماذا أيد شيخ الإسلام فى الامبراطورية العثمانية وهو أرقى شخصية دينية موقرة انقلاب الحكومة فى القسطنطينية فى ١٨٧٦ ولماذا انضم الشيخ محمد عبده وزعماء فكرة الجامعة الإسلامية إلى حركة عرابى باشا ، وتطورت نقطة النزاع إلى شئ أبعد مدى مما كان فى ذلك الحين ، لم تكن الحركات السياسية وحدها بل كانت معها الأفكار التى تقوم عليها الحركات السياسية هى التى بدأت تصب العالم الإسلامى فى قالب جديد وتهزه بما لم يسبق له مثيل منذ ألف عام ، وفى ظلمر الامر جاء الإصلاح السياسى أولاً ومعها الإصلاح الاجتماعى تابعاً ضئيل الشأن ، أما الدين ومبادئه فقد تركا وحدهما عمداً لغرض مرسوم هو أن زعماء القومية أبوا محاصمة الشعور الدينى ، ومع ذلك فإن الشباب الذين تصدروا حركة القومية بينما طرحوا الخول الذى دام طويلاً وأحلوأ محله نشاطاً سياسياً قوياً وأحياناً عنيفاً نبذوا فى نفس الوقت الجزء الأكبر من وجهة نظر الإسلام الأولى

وقبلوا بدلها آراء الغرب السياسية الحديثة وأهم ملفها مبدأ السيادة القومية واضطروا فوق هذا أن قبلوا أصول هذه السيادة ولواحقها فيما يختص بتكوين الدولة وماهية القانون ووظيفته وحقوق المشتركين في الوطن وواجباتهم، ولكن نظراً لتلك الصلة الوثيقة التي توجد - بآرائنا - في الإسلام بين العقائد والناحية العملية والأخلاق الاجتماعية والسياسية فلا بد أن انقلاباً في الآراء السياسية يؤثر بالضرورة في الإسلام من حيث هو نظام في الفكر وفلسفة في الحياة ومن حيث أنه دين .

ونستطيع أن نأخذ قضية مسلمة أن قليلاً من زعماء القومية الأولين كانوا شاعرين بهذه العواقب ذلك أن مطالبهم كانت في أول أطوارها قاصرة على إنشاء دساتير ومجالس نيابية على الطراز الأوروبي تصحب هذه المطالب في مصر حملة مصطفى كامل باشا العنيفة من أجل استقلال الوطن. أما المسألة الخاصة التي محورها علاقتهم بالمطالب بالإسلام فإنها لم تظهر إلا حيناً أخذت الدساتير تعمل عملها، ولم يكد يتاح لها الوقت الذي يشتد فيه ساعدها حتى انفجرت الحرب الأوروبية الكبرى فقضت عليها. أما في فارس حيث ساعد تجانس الشعب أول الأمر على إخفاء المعضلة فقد تقرر صراحة في الدستور « أن القوانين التي يسنها مجلس النواب يجب ألا تناقض أصول الإسلام وشريعته » وقد اشتمل البرلمان على لجنة من خمسة « مجتهدين » ليكونوا رقباء دينيين على كل ما يعرض من تشريع .

ونكاد لانكون بحاجة إلى القول بأن مثل هذه الضمانات الكتابية مهما بلغت من القوة فلن تظل أبداً قوية على إخفاء مسألة هي أن تنظيم الدولة على أساس علماني لا بد أن يصطدم بحقوق الشريعة الإسلامية (١) إلا أن نمو

(١) يجب أن نقول هنا إن حيوية الإسلام ومرونته تمنعان مثل هذا الاصطدام

القومية حتى سنة ١٩١٤ قوة فعالة في العالم الاسلامى كان على العموم بطيئاً ورهين التجربة وقاصراً على بلاد قليلة ، وبالطبع بلغت القومية أقصى حد في تركيا حيث حلت أثناء السنوات القليلة التى قبل الحرب فكرة تترك الشعوب المختلفة في الامبراطورية العثمانية محل خطة الجامعة الاسلامية وأيقظت شعوراً معاديا لها من القومية العربية في سوريا والعراق بل في جزيرة العرب . وقد عملت حوادث الحرب ذاتها على تقوية شعور القومية كما عمل على ذلك إشراف الحلفاء في المناذاة بحق « تقرير المصير » ، ولكن قليل من استطاع حتى في ذلك الحين أن يرى الصور الثورية العنيفة التى ستمثل فيها الحركات القومية في كل بقعة من العالم الاسلامى تقريباً وكان مصدر الباعث الاول مقاومة مواجهة حند أوروبا ترجع غالباً إلى الغضب المرير والرعب اللذين آثراهما في شعوب الشرق تحققتهم أن معاهدات السلام على بعدها من منحهم حق تقرير المصير أدت فعلاً إلى امتداد الاشراف إلاوروبى على مساحات واسعة في صميم العالم الاسلامى ، كما ترجع إلى شعور الحق على المظهر الذى بدت فيه « المدينة » الأوروبية في الحرب نفسها وفي مفاوضات السلام .

وأكثر مظاهر هذه المقاومة إثارة للدهشة وفي نفس الوقت أكثرها دلالة على التطور المقبل أنها لم تسرع من فورها بشعوب الشرق إلى أن يزدادوا تقديراً للتضامن الاسلامى ولكنها على العكس بدت في صورة حركات اقليمية كل منها مستقلة عن الأخرى وتكاد لا تجد جماعة وقفت موقف الاصرار على

لو صدقت التية في تلافيه ولو فهم المصلحون الاسلام على حقيقته لا كما تصوره لهم الامهواء وهذا موضوع واسع لا يفي به هذا القيام وإنما آثرنا أن نلفت نظر القارىء فقط . (المترجم) .

المظهر الدولي للإسلام إلا الجماعة الإسلامية في الهند ، وكان الباعث المحرك حتى في هذه البلاد متأثراً تأثيراً كبيراً بفكرة الدفاع عن الإسلام أمام القومية الهندوكية ، وكانت الفكرة التي قامت عليها حركة الثورة في كل ناحية أخرى هي نفس الفكرة التي أدت إلى ذلك الخراب الذي حدث في أوروبا وهي فكرة فصل الدين عن الدولة وأن الدولة تقوم على وحدة الجنس واللغة ، وكان طبعياً أن يبقى الإسلام ولكنه أصبح عند العقول المتشعبة بفكرة القومية واحداً من ضمن العناصر التي يتكون منها صرح الدولة . وقد يكون الدين الرسمي للدولة ولكنه سلب الحقوق التشريعية ونزل إلى مكانة الديانة المسيحية في الدول الأوروبية ، وقد اختلف تطبيق هذا المبدأ بطبيعة الحال وفق ظروف كل إقليم فحينما كانت الجماعة الإسلامية واحدة من جماعات دينية أخرى تربطها جميعاً القضية القومية كما في أنتونيسيا فإن المسائل الدينية كانت بالطبع توضع في المحل الثاني ، أما في البلاد المتجانسة السكان مثل فارس فقد نزل الإسلام عن عرشه مجرد نزول ، وأما مصر فقد سلكت في اعتدال يسترعى النظر طريقاً وسطاً ورضيت حتى الآن أن يتم التغيير المحتوم تحت ضغط الحوادث البطيء ، وأما تركيا فإن عملية الفسوق عن الدين سارت فيها إلى غايات متطرفة بوسائل عنيفة ولكن انتصار أفكار الغرب هذا الانتصار الحاسم لم يكتسب من غير مقاومة كنيته واحتجاج من المسلمين على انحلال العالم الإسلامي إلى دول قومية تقوم على أساس لا صلة له بالدين وربما كان الأمر على أشده في البلاد العربية ولا سيما حيث يشعر الناس بالسيادة الأوروبية كما قل ما تكون ولكنه قوى أيضاً في الهند وأنتونيسيا ، وربما كان أقوى مما يبدو في الظاهر في تركيا وفارس ، وإن هذا الكفاح لتحقيق الوحدة الإسلامية هو المحور الذي تدور عليه المعضلة التي تهيج العالم الإسلامي اليوم والتي ستبحث تطوراتها في أربعة الفصول التالية :

الفصل الثانى

أفريقية (ماعدا مصر)

للأستاذ لويس ماسينيون

مقدمة

قبل أى بحث فى حركات الفكر الإسلامى الحاضرة لابد أن نفهم فى وضوح كيف تفعل تلك الحركات فعلها فى الجماعات الإسلامية وأن نفهم ما يميزها من هذه الناحية . وإن ربط الحوادث المتتالية لتكون سلسلة يظهر فيها التطور وهو المنهج الذى ألفناه أكثر من سواه هو الذى يندر وجوده بين المسلمين . والحركات التى تواجهنا فى الغالب كالبرق الخاطف والهزات التى تكاد لا تستغرق زمنا ، أو الانفجارات العنيفة التى تشتد برهة ثم تهدأ . فلا جرم كان منهج المسلمين فى التاريخ ينزع غالباً إلى التجزئة لا إلى ربط الحوادث لتكون سلسلة متصلة الحلقات . والحركات الفكرية فى الإسلام تستعد فى خفاء وصمت وتندلع فجأة دون أن يسبقها نذير يمكن أن يرى ، وبعبارة اصطلاحية أكثر دقة نستطيع تحليل ما يقع هكذا : أول الأدوار هو دور النداء ، النداء الباطن ، الذى يهيب بالضمير الاجتماعى ويوقظه وإن ظل فى حالة هدوء ظاهرى أو ظل كما يعبر عنه فى عرف طوائف مختلفة فى حالة « قعود ، أو « قية ، أو « كتمان » ، وإذا فضج هذا النداء تبعه الدور الثانى مباشرة وهو دور الدعوة ، دعوة القبائل لامتشاق الحسام أو للنفير العام الذى يجاهد جنوده ليستردوا بالسيف ما تعطل من حقوق الشريعة . هذا هو المفهوم الذى يصدق على كل الحركات والذى يسمى

عند مختلف الجماعات وفي مختلف الأوقات « بالظهور ، أو « الدفع ، أو « الخروج ، أو « الشراء ، (شراء الإنسان نفسه ابتغاء مرضاة الله) .

يجب أن نجعل هذه الحقائق نصب أعيننا إذ أردنا أن نترك أى أساس واه تقوم عليه المنشآت الأوروبية في بلاد الإسلام ، فبعد أعوام من السكينة بما تتدلع بفتنة نار الدعوة إلى الجهاد أبعد ما نكون توقعاً لها ، وقد لا يكون هنا مجال نقد فكرة الجهاد في ذاتها بما يتفق مع وجهة نظر دعاة السلم وإن حاول نفر من دعاة المسلمين اليوم أن يبخسوا قدر الجهاد ويوهنوا من قوته ، فلا جرم أن من حقومات العزة في الإسلام أنه يحافظ في الحياة على هذه العقيدة وهي أن هناك أشياء أكبر من أن تكون بين الناس موضع مساومة ، بيع وشراء ، بل هي جديرة أن يمتشق للود عنها الحسام .

— ١ —

لو درسنا الحالة على مصور أفريقية لوجدنا أن التغيير الجوهري الذي أحدثه القرن التاسع عشر في حركات الفكر في الإسلام ينحصر في انتقال محورها الرئيسي ، ولقد حافظ المحور القديم الذاهب بين الشرق والغرب على تفوقه حتى ذلك القرن وجرت معه غربا تيارات الفكر والرأى من القاهرة إلى «سوس» ، في أقصى الجنوب الغربي من مراكش ، أما اليوم فقد تغير وضع هذا المحور القديم فسار من «دجاو» ، في الجنوب على نهر النيجر إلى مدينة الجزائر في الشمال ، ولناخذ بعض الأمثلة الإحصائية . كان تيار الهجرة حتى القرن الحاضر يسير من الشرق إلى الغرب والعكس ويرجع استعراب (Arabization) أفريقية الشمالية في جل أمره إلى هجرة القبائل العربية إليها من مصر ، بينما كان في مصر وفلسطين وسوريا من جهة أخرى جاليات نامية من المغاربة ، ومنذ ١٩١٠ أخذ عددهم الجاليات في التقصان وقل شأنها كثيراً ، ونشاهد هذه الظاهرة نفسها في تضاؤل عدد الحجاج فكانوا في ١٩١٠ يبلغون ١٨٠٠٠ منهم

٣٠٠٠ من أفريقية الغربية الفرنسية وفي ١٩٢٧ هبط عدد من إلى ٢٥٠٠ منهم ٧٥٠ من أفريقية الغربية الفرنسية .

وفي هذه الاثناء استمرت ظاهرة الهجرة بين الشمال والجنوب في الزيادة من غير انقطاع، يبدو هذا من جهة في تدفق المهاجرين كالسيل إلى فرنسا طلباً للعمل اليدوي، وزاد عددهم من ٥٠٠ حمال في ميناء مرسيليا إلى عدد عظيم، ١٥٠٠٠٠ عامل في ١٩٢٧، وفي كل قرية تقريباً من قرى البريقة من عاشوا زمناً مافى فرنسا، ويبلغ هذا المبلغ في خطوة الشأن سيل طلبة الجامعات وغيرهم فقد ازدادوا من عدد ضئيل يبلغ العشرة في ١٩١٠ إلى ١٥٠ في ١٩٢٧ منهم ١٥ من أفريقية الغربية الفرنسية، وذلك من غير معاضدة أو تشجيع من الجهات الرسمية (التي تفضل بالطبع ألا يجاوزوا بلاد الجزائر) .

وإن من ينظر إلى مصور باريس يرى أن المسلمين المهاجرين من المغرب — وهم في الغالب من البربر — يقطنون أحياء متفرقة في مختلف نواحي باريس ويرى أنهم قد أفلحوا في التسرب إلى كل ناحية وأنهم اندمجوا في الحياة الاجتماعية الفرنسية، ولم يقطعوا في حي مقفل كالحى الصينى في سان فرنسكو ثم إن حوالى ٧٠ في المائة منهم يلبثون أكثر من ثلاث سنين و ٢٠ في المائة يظهر أنهم وطنوا العزم على استيطان فرنسا، وتجنس عدد كبير منهم بالجنسية الفرنسية (١)

ولكى نحصر البيئة الاجتماعية الافريقية التي ندرسها في هذا الفصل لا بد أن نذكر باختصار بعض الأرقام . يبلغ مجموع سكان هذه البيئة زهاء ثلاثين مليوناً من المسلمين موزعة هكذا : ١٤ مليوناً في المغرب (تونس والجزائر

(1) See for further details, *Revue des Études Islamiques* [Paris: Guethner], 1930, Cahier 2 pp. 161 — 9, and for the Settlement of Moroccan Berbers in Paris, *ib.*, 1928, chier 5, pp. 4 77 — 80 .

ومراكش) و ٦ ملايين في أفريقية الغربية الفرنسية و ٨ ملايين في نيجيريا
ومليون في ليبيا ويبلغ عدد العرب ٩ ملايين فقط من هذا المجموع (٧ مليون
في المغرب و ٥٠٠، ٠٠٠ في أفريقية الغربية الفرنسية ومليون في نيجيريا
و ٨٠٠٠٠٠ في ليبيا) ، أما الباقون فهم من البربر والقبائل والزنوج .

— ٢ —

وإذا نحن قارنا هذه البيئة الاجتماعية الإسلامية في المغرب بنظيرتها في
المشرق وجدنا فوارق ليست ظاهرة فحسب ولكنها تتغلغل في الصميم. وإذا
نظرنا إلى الناحية الفكرية لم نجد في المغرب شخصيات بارزة كثيرة أو مفكرين
ناهين كالذين يكثرون في المشرق، وليست هناك جمعيات تقوم لنشر مبدأ كالرابطة
الشرقية ، في مصر، ذلك أن مسلمي المغرب عقولاً عملية من الطراز الأوروبي ،
فانهم ولا سيما أهل الشمال منهم فرديون يضطلعون بحل مشكلات الحياة المادية
بطريقة عملية وقلم يضيعون وقتهم في الثروة النظرية . أما في عقيدتهم فقد
احتفظوا بصلاصة موروثة عن صدر الإسلام حينما نهض البربر الذين دخلوا
في الإسلام وبدافع العداء لسوء حكم الخلفاء اعتنقوا مذهب المتطرفين من
الخوارج ، وقد غذت تلك العقيدة الصلبة اتباعهم مذهب الإمام مالك فيما بعد
(ومن الأمثلة الجديرة بالذكر على انتشار هذا المذهب أنه سائد الآن في السودان
المصري الإنجليزي على حين أن المقریزی يخبرنا أن شرق بحيرة شاد كان في
القرن الخامس عشر لا يزال شافعيًا) . والصفة التي يمتاز بها المغربي في الناحية
العقلية شيء من خلق العزيمة كثيراً ما يعوز عقلية أهل المشرق الذين هم أكثر
ذكاء ، وهو يجمع إلى هذا استعداداً للأخذ بالوسائل المادية في الحياة الفرنسية
ليتخذ منها أداة تعينه على بلوغ الغاية في أغراض الحياة العملية مادامت تلك
الوسائل لا تتنافس الإسلام ، ولا بد أن تفرق بوضوح بين هذه الاستعانة
بالمادية الغربية وبين تقليد الأخلاق الفرنسية تقليداً سطحياً مبهرجاً يجرى

ماهى الأفكار السائدة بين مسلمى المغرب ؟ هى أولا ناشئة عن اختلاف الخطط التى يسلكها المسلمون إزاء اقتحام ثلاث دول لاثنية مسيحية قوية ثبت قدمها فى البلاد عن طريق الاشراف السياسى أو الاستعمار ، فأما خطة المسلمين إزاء أسبانيا فيغلب عليهم شعور الحنين إلى مجد الإسلام التالى فى أفلوسيا دون أن يصحبه عطف على الأسبان إلا منذ عهد قريب جداً ، وقد عملت السياسة الجديدة للحكومة الجمهورية الأسبانية على تقوية هذا الشعور وبعثت الآمال من جديد فى الاتفاق بأن أفهمت الناس أنها تفكر فى مشروع إنشاء جامعة إسلامية فى غرناطة بل فى إعادة العبادات الإسلامية فى مسجد قرطبة (بعد أن قد دالت دولة الكنيسة) ، ولكن يبق أن نرى إن كان سيتحقق شىء من هذه المشروعات (١) ، وأما خطتهم حيال إيطاليا فان عقول مسلمى المغرب قد اتجهت اتجاها آخر ، فبعد العطف الذى بعثه ماسى بالقانون الاساسى (Statuto) الذى صدر ، منذ اثنى عشر عاما بسياسة المبنية على المسالمة حدثت مقاومة شديدة لاساليب الأعدام الوحشية التى تستعملها إيطاليا بقسوة فى ليبيا . أما مسلكنهم إزاء فرنسا فان تكيفه أكثر صعوبة لأنه أكثر خضامو تعقيداً بسبب تباين منازع الشعور فى تونس ، وفى مراکش إلى حتما ، شعور ينزع إلى اتخاذ سياسة كراهية الأجنب ويستمد برنامجها من الحركة الوطنية فى مصر ويستلهم وحيا ومع ذلك فى الوسط — فى الجزائر — تسود

(١) أسست فى غرناطة فى فبراير ١٩٣٣ مدرسة للدراسات العربية غرضها الاساسى « الثقافة العالية فى اللغة العربية والمدنية العربية واجتذاب الشباب الإسلامى ، الذى ستعطى له مقررات خاصة فى بناء مستقل وسيقام له مسكن إن أمكن (١٠٥ . ر . جب) .

الشعور الاسلامى عاطفة غريزية جداً وليست هى مجرد الاميل فى كسب عطف
الفرنسيين بل هى طموح من جانب المسلمين لان يشقوا طريقاً — لا لانتقامهم
أفراداً بل للاسلام — فى عقل وروح فرنسا ذاتها ، وهناك طائفة من
كتاب الجزائر المسلمين الذين يجيدون الفرنسية ايما إجادة ويحاولون استخدامها
فى بث الدعاية فى فرنسا نفسها ، ثم انهم لا يقصرون هذه الدعاية على أن
يستردوا للاسلام أولئك المسلمين المقيمين فى فرنسا والذين ربما استهنفوا
لخطر الانفلات من دينهم ولكنهم يشربون إلى أغراض أبعد من ذلك ،
ومما هو جدير بالذكر أن بعض المسلمين البارزين بدسوا يدركون التأثير
الذى تستطيع أن تحدثه الجاليات الاسلامية فى فرنسا ولا يرغبون فى أن يقل
ذلك التأثير بعودة جميع المسلمين إلى بلادهم ، وما يذكرون أن قليلا من الفرنسيين
فى نواحي متفرقة قد اعتنقوا الاسلام بتأثير مسلمى المغرب ولكن من اعتنقه
من النساء أقل من ذلك ، ولم يعتنق بعض الفرنسيات الاسلام إلا فى
تونس حيث يظهر أن طابع الاسلام الروحى يبعث فيهن افتئانا خاصا .
وهناك حقيقة لا يمكن إنكارها وهى أن بين فرنسا والمغرب اتصالا روحيا
يشمل فى أذهان بعض المفكرين ضربا من التجاذب العقلى يشبه ما نشأ بين
انجلترا والهند غير أنه يبدو من جانب الشعب المغلوب على أمره فى مظهر الرغبة
فى التعبير عن الامانى القومية باتخاذ كل نواحي حياة الغالبين حتى لغتهم وأنظمتهم

— ٣ —

نستطيع أن تدين اليوم ثلاثة اتجاهات رئيسية فى حركات الفكرين مسلمى
المغرب ، ويمكننا أن نضرب صفحا عن حركة الدعاية الاحمدية التى حملها إلى
المغرب وقام بها فيه جماعة من الهند لأن هذه الحركة قاصرة على بعض المدن
السياحلية على شاطئ غانة وعلى بعض جهات نيجيريا وسيراليون وليبيريا .

(١) الحركة الإسلامية التي غايتها فصل الدين عن الدولة محتذية مثل تركيا بعض الشيء، ويقود هذه الحركة طلبة من المدارس الفرنسية ومعلمون في المدارس الابتدائية وموظفون يحذقون الفرنسية أيما حذق ويجيدون استعمالها وسيلة لتنظيم حركتهم عن طريق الصحف التي ينشرونها بالفرنسية وإن الاجراءات الإدارية التي لم يكن بل للحكومة من اتخاذها حيال هذه الصحف قيدت حرية الرأي فيها طويلا حتى أن من غاياتهم الحصول على قسط أو فر من الحرية في هذه الناحية. وأكبر صحف هذه الفئة هي « La Voix Indigène » في قسنطينة ويديرها ربيع زناوي و La Voix des Humbles في مدينة الجزائر ويديرها عمر جوندوز و La Voix du Tunisien في تونس ويديرها شاذلي خير الله (١)، هذه الصحف وإن قامت أول الأمر من أجل نزعات متباينة — تبدى عن قنارب يزداد شيئا فشيئا لا تباع سياسة واحدة، وهناك مثال آخر هام يدل على هذه المحاولة التي ترمى إلى جعل اللغة الفرنسية أداة للفكر الإسلامي لا في الناحية السياسية فقط بل في الناحية الدينية أيضاً، ذلك هو ترجمة القرآن إلى الفرنسية التي قام حديثا « أحمد ليميش ». هذه الترجمة وإن لم تبلغ الذروة في الجودة تمتاز بترجمة للقرآن يحوطها التقديس وبشعور إسلامي صادق ينطقان بالفرنسية.

٢ — حزب السلفيين المتشددين الذي ينزع نزعة نصف وهابية وهو شعبة من الحركة التي تمثلها في القاهرة مجلة « المنار »، لذلك يحتفظ بصلة وثيقة بالفئة التي تماثلها في مصر ويرسم خطاها، ورغم أن هذا الحزب لا ينتمى إليه حتى الآن إلا شريحة قليلون في مدن المغرب فقد صار له بعض التأثير بسبب برنامج المنطوى على الرجوع إلى تعاليم القرآن التي لم يتطرق إليها الفساد. وأكبر

(١) يمكن أن تترجم هذه الأسماء على التوالي هكذا: الصوت الوطني، صوت الشعب، الصوت التونسي.

لسان معبر عن حال هذا الحزب صحيفة «الشهاب» التي تنشر بالعربية في قسنطينة ويديرها عبد الحميد بن باديس ، ومن أتباع هذا الحزب جرثومة صغيرة ولكنها مترعة في رباط من أعمال مراکش .

٣ - أما الفرقة الثالثة فانها تتكون من أتباع الطرق الصوفية القديمة التي ترجع إلى ثلاث طوائف متميزة .

(أ) أولها الشعبة العلوية المتحددة عن الطريقة الدرقاوية ويرأسها سيدي أحمد بن عليوة المقيم في مستغانم في غرب الجزائر حيث تصدر صحيفته «البلاغ» ، هذه الجماعة التي أسست أثناء الحرب كسبت قوة عظيمة من الانصار في جميع أنحاء المغرب منهم بعض البربر النازلين في باريس وهي تحاول إيجاد لسان ينافع عن العرب وينطق بالفرنسية ويتلام مع البيئة الجديدة (كالتعليق الخلق للجهاد مثلا) ويظهر في شكل رسائل .

(ب) شخصية منفردة ، غلام الله ، وهو رئيس إحدى الطوائف الدرقاوية في مدينة تيارت (غرب الجزائر) يدعو الآن إلى سياسة غربية ترمي الى عقد اتفاق ديني (Concordat) بين الاسلام والحكومة الفرنسية وتقرن دعايته بضرب من الكياسة في التجديد .

(ج) الطريقة التجانية أو على الأقل شعبتها التي في مراکش ، وهي صفوة متفانية من بين كبار الموظفين وطبقة التجار الاغنياء وقد قامت في السنوات الاخيرة بدعاية عظيمة ترامت حتى بلغت ضواحي باريس ، وأقامت مسجداً في «جانغليير» حيث تقام أذكار الطريقة بانتظام، غير أن هذه الطريقة من حيث هي عامل اجتماعي لا تؤثر تأثيراً عظيماً إلا في أقصى الجنوب ولكن لما مكانة عظيمة في السودان الغربي بل في نيجيريا وباكوجي وقائم .

ويلاحظ أننا لم نذكر شيئاً عن السنوسيين الذين كانوا يتبعون حتى عهد قريب مكاناً علياً بين مسلمي المغرب ذلك لأن إيطاليا قد أفلحت بقوة السلاح

في كنفك ^{١٠٠} ^{١٠٠} في ليبيا وأصبح تفوذهم السيلبي الآن قليل الخطر ، أما الطرق الصغرى التي في الجزائر كالرحمانية في « قابلياء » والعمارية في « قلما » فليس لها سوى أهمية محلية -

— ٤ —

ماهى أهم المسائل التي يدور حولها البحث اليوم في الدوائر الإسلامية في المغرب ؟

١- مشكلة القومية (Nationalism) (يترجمها المؤلف الشعبية أو العنسية) وقد أثار هذه المشكلة ثلاثة تيارات فكرية متباينة :

١ - فهناك حزب يقتصر في غالب أمره على قليل من المثقفين ثقافة فرنسية ويرى حل المسألة في اتخاذ الجنسية الفرنسية اتحداً تاماً بما في ذلك استعمال كل الحقوق المدنية استعمالاً كاملاً ، ولا يكاد عدد المتجنسين بالجنسية الفرنسية يتجاوز اليوم خمسة آلاف مسلم في الجزائر لأن الحكومة لم تساعد قط على هذه الخطوة ولأن للمستعمرين أيضاً لا يرمقونها بعين الرعاية ، وفي تونس حوالى ثلاثة آلاف ومن أكبر العوائق في الجزائر إلزام المسلم المتفرنس أن يتنازل عن قانون الأحوال الشخصية الذي تقضى به الشريعة الإسلامية والذي يشمل بالطبع حق تعدد الزوجات ، أما في السنغال حيث لا يشترط هذا الشرط فان مسلمي الأربع « محافظات المتمتعة بالحقوق الكاملة » (سنت لويس وداكار وجوري وروفسك) قسما ركوا منذ ١٨٨٤ في انتخاب المجلس البلدى وفي انتخاب يمثل في مجلس النواب الفرنسى .

٢ - أما الحل الثانى فهو بحث أمة مغربية تقوم على فكرة جنس أصلى هو الجنس البربرى ولا يؤيد هذا الحل الآن في الدوائر الإسلامية إلا شريحة قليلون متفرقون بين البربر . وما سيكون حظ هذه الفكرة من النجاح ؟ إن البربر يكونون ٢٩ في المائة من سكان الجزائر ولكنهم لا يزيدون عن ٥ في المائة في

ليساو عن ١٧٥ في المائة في تونس والبربر الجزائريون يفخرون أشد الفخر بأنهم ليسوا من الجنس العربي ، وتستطيع أن نجد حل المسألة في مرا كش حيث يبلغ البربر ٦٠ في المائة من السكان ولكن السيادة العربية فيهم لا تلوح عليها علامات الضعف ، ولما كان البربر تعوزهم لغة بربرية ثابتة يرجع إليها فانهم لم يشعروا بعد بمثل أعلى يجمعهم ، غير أن الادارة الفرنسية حاولت أخيراً أن تشد من أزر الروح الجنسية بين بربر مرا كش باستصدار الظهير السلطاني (١٦ مايو سنة ١٩٣٠) الذي قضى بتنفيذ القانون العرفي البربري وقانون الأحوال الشخصية في تلك الناحية بدل الشريعة الإسلامية ، ولهذا السبب أثار الظهير احتجاجاً صارخاً ووجهت إليه حملات عنيفة في كل بقعة من العالم الإسلامي ، وربما يذيع المثل الأعلى البربري بين مسلمي المغرب بعد ثلاثين عاماً ، وإذا تم ذلك أفىكون من الخير للاستعمار الأوروبي ؟ إننا نشك في هذا كل الشك وإن كان الكتاب الأوروبيون هم الذين يعملون اليوم بما يبذلون من جهود على تمهيد السيل لذلك المبدأ (واليوم نستطيع أن نرى مقنعا أنه سيأتي وقت يقوى فيه العنصر البربري حتى يسمح للفرنسيين أن يتجنسوا بالجنسية البربرية) .

٣ - والحل الثالث هو فكرة الجامعة العربية ، التي ترمى إلى تقريب الاواصريين الاقلية العربية في مدن المغرب وبين الشرق العربي الذي أقيمته معظم تلك الاقلية منذ ٩٠٠ عام ، وترتكز دعاية الجامعة العربية على إصلاح التعليم وهي تحرص على إعادة تعليم اللغة العربية الفصحى المأثورة في كل المدارس الدينية وغير الدينية . لهذه الحركة كثير من الانصار في تونس وهي آخذة في الانتشار في قسنطينة بل في فاس ، وطبعي أن تكون على عداء لدراسة واستعمال اللهجات العامية كما يدعوا إلى ذلك طائفة من مستشرقى أوروبا وكل زعماء حزب السلفيين المتشددين وكل زعماء الصوفيين يؤيدون برنامج

(ب) وثاني مواضيع البحث مسألة الاتحاد أو تكوين جبهة متحدة تسمى لتحقيق الغايات السياسية التي يطمح اليها الجميع وقد كان هذا الغرض أساس فكرة خلافة عامة قامت لها دعاية جادة في السنوات الأخيرة . ورغم فشل هذه الفكرة بالغناء الخلافة العثمانية سنة ١٩٢٤ فانها لا تزال قوية على استهواء التونسيين الذين لا يزالون على ولائهم لصاحب الدعوى التركي . ولكن حسن الجدل لم يساعد على اختيار فكرة الخلافة العامة لتكون وسيلة لحياء الشعور بالوحدة ، فان سلطان مرا كش قد ادعى لنفسه منذ قرون كثيرة مكانة شبيهة في ظاهرها بالخلافة ولم يعترف قط بالخلافة العثمانية ولم يدع في الجزائر منذ قرون لحاكم حى في خطبة الجمعة التي جرت العادة أن يدعى فيها للحاكم باسمه ، كما أنهم لم يدع لأحد بعينه في السودان الغربى منذ قيام أسرة « أسكيا » في القرن السادس عشر .

وأما فكرة الشيعة عن الإمامة ، تلك الفكرة التي كانت قوية جداً في المغرب فالظاهر أنها اختفت موروثة فكرة المهدي (Mahdism) التي تنطوى دائماً رغم كونها على حركة باطنية شديدة والتي ترقب بفارغ الصبر ظهور المهدي الذي سيسترد حقوق الإسلام بحمد السيف .

وإن فكرة عقد مؤتمر إسلامي كل عام أكثر تمشياً مع روح العصر الحديث من حيث النزعة السياسية من فكرة الخلافة القديمة ؛ ولكن فكرة المؤتمرات التي قد ظهرت قيمتها في الهند كعامل على إحياء الروح الإسلامية العامة لم تكن مبتكرة كل الابتكار في العالم الإسلامي ، فالواقع أنها هي الطريقة القديمة التي نهجتها فرق الخوارج المتشددين ولهذا فربما تستهوى أهل المغرب للمعرفة عنهم من ميل إلى مذهب الخوارج ، ومن المهم في هذا الصدد أن نرى أن ممثلي هذا المذهب المحدثين وهم لا يريدون على أقلية ضئيلة مركزها « مزاب » (جنوب

الجزائر) و«جبل نفوسة» (على الحدود بين ليبيا وتونس) قد صار لهم منذ ستين صحيفة عجيبة تعبر عن آرائهم هي «وادي مزاب» التي ظهرت في الجزائر من ١٩٢٦-١٩٢٨ وكانت تدعو إلى إقامة وحدة إسلامية عمدها طريقة المؤتمرات. (ج) وثالث مواضيع البحث مسألة إصلاح الشريعة الإسلامية وفي هذا الصدد نجد المغرب محافظاً أشد المحافظة لماورث من نزعة مالكية قوية ، ولم تقلع السياسية التقليدية التي تجري عليها فرنسا إلا في تقوية هذه النزعة حتى في بعض مظاهرها التي يمكن الشك في حکمتها غاية الشك . وقد أخفق مشروع وضع قانون الجزائر في اللغة الفرنسية (وهو المسمى قانون موراند) في أن ينال قبولا بسبب تردد السياسة الإدارية ، وكان يمكنه أن يركن إلى تأييد حزب كبير من الرأي الإسلامي ولا سيما من زعماء الحركة الإصلاحية ، كما أنه على وثام مع فكرة «الاتفاق الديني» التي تأتق في وضعها غلام الله في ١٩٣٠ والتي أشرنا إليها آنفاً .

ومن المسائل الفرعية المتعلقة بالقانون والخطيرة من حيث إثارتها مسائل اجتماعية بعيدة المدى والتي تسترعى جانباً عظيماً من الاهتمام مسألة إصلاح مكانة المرأة ومسألة إدارة الأوقاف الدينية (التي تسمى «مجلس» في المغرب و«أوقاف» في المشرق) ولا يزال المغرب يتلکأ وراء البلاد الإسلامية الأخرى لا بالنظر إلى الحركة النسائية في مجتمعاتها قط بل بالنظر إلى مكانة النساء العادية هو أكبر ما يندكر عن الأولى كتاب حديث ينزع نزعة الإصلاح أصدره طاهر حداد في تونس وعن الثانية مرسوم الجزائر الصادر في ١٩ مايو ١٩٣١ الذي يسعى لازالة بعض المظالم البينة التي يفرضاها على نساء البربر قانونهم العرفي (لأن البربر لم يستقبلوا الشريعة الإسلامية بمالهم من عرف قديم في هذه الناحية) . ومسألة ^{المجلس} ~~المجلس~~ ^{الحج} مبعث للمشاكل ، وبعد أن ألغيت نهائياً في الجزائر منذ ١٨٤٤ كانت إدارة الحكومة واستثمارها لها مبعثاً لاضطرابات ، في كل من تونس ومراكش .

النقطة الرابعة من قط البحث فهي مسألة التعليم بما في ذلك كل
مناهج الضيق أي إصلاح فن التربية وشر مايسهل طلب العلم ثم
الطريقة الدفاع عن الاسلام، ونجد المسلمين المشيعين بفكرة
الجامعة العربية يحصرون اليوم جهودهم في هذه المسألة، فقد أصلحت
المدارس الدينية في تونس والآن تفتح المدارس العربية الخاصة في نواح
مختلفة من الجزائر ولكن يعرف هذه المدارس في كفافها مع اللغة الفرنسية
مثالب حروف الهجاء العربية وقواعد النحو التي تجعل كلا من الكتابة وتبادل
الفكر الحديث بالعربية أكثر مشقة منها بالفرنسية وقد أثرت هذه الأخيرة
أيضاً في عقول البربر تأثيراً عميقاً بما أعانها من إنشاء عدد من المدارس
الابتدائية العامة منذ نحو أربعين سنة . وقد كان التعليم الابتدائي هو الأداة
الفعالة التي كانت تعوز إيطاليا لتترك لها أثراً في عقلية المغاربة ولكنها لم تستطع
أن تصوغ تلك الأداة، وقد ظلت المدارس الابتدائية حتى الآن قاصرة على
البنين، والمغرب متأخر جداً في تعليم البنات إذا قيس بمصر ولكن النساء
يبدن رغبة متزايدة في التخلق بالاخلاق والعادات الاجتماعية الأوروبية :
ولقد أشرنا في القسم الثالث فوق هذا الكلام إلى تقدم الصحافة العربية
ولا نزيد على ما تقدم إلا أن عدداً من الصحف تصدرها في مراكن كل من
الحمايتين الفرنسية والإسبانية في طنجير، وإن روح المحافظة بها لها من صلابة
ومن سلطان مطلق يسيطر على الفكر الإسلامي في المغرب تجعل أحداً
لا يفكر في مسألة استعمال الحروف اللاتينية على حين أن هذه المسألة تعتبر في
المشرق بل في الشرق العربي مسألة فيها نظر .

أما في الناحية الاقتصادية فهناك نزعات واضحة ترمي إلى اتخاذ وسائل
فرنسا وأنظمتها، فقد دخل الإصلاح في نقابات العمال واتحاداتهم الصناعية
القديمة حتى صارت نقابات واتحادات مختلطة تضم العمال المسلمين والأجانب

وتلعب دوراً جديراً بالذ كر كل الجدارة في دفع سكان المدن إلى اتخاذ وسائل الصناعة الفرنسية، ومن المؤكد أن يكون للتعليم الزراعى الفنى فى الجهات الزراعية أثر كالأثر السابق .

وإن المثل الذى ضربه بنك مصر قد وجد من يحتذيه فى تونس حيث تأسست بنوك مالية على نفس نظام بنك مصر كما أن التنظيم الرأسمالى للصناعة بدأ ينفذ أيضاً إلى الدوائر الإسلامية فى الجزائر حيث نشأت منذ الحرب طبقة جديدة من أصحاب رؤوس الأموال المسلمين ولاسيما فى صناعة السجاد فى « تلمسان » . أما فى مراکش فلا تزال الكفة الراجحة فى الصناعة فى قبضة أسر اليهود الذين اعتنقوا الإسلام فى « فاس » ، والذين يسمون « المهاجرين » :

خاتمة

ولا يزال المشرق يؤثر فى مسلمى المغرب تأثيراً لا ينكر ولا سيما فى ناحية الجامعة العربية كما يروج لها السوريون أمثال الأمير شكيب أرسلان أو المصريون كالاستاذ فريد وجدى بك ولكن تيار التطور يزداد انحرافاً نحو باريس وإليها لا إلى المشرق نجد جمهور أهل المغرب يولون وجوههم . ومن الجلى أنه يستحيل حل المسألة الدقيقة ، مسألة إنشاء أنظمة نيابة وتمثيل المسلمين تمثيلاً قائماً على الانتخاب ، بإنشاء مجلس نيابى فى مدينة الجزائر فسيقوم على الفور صدام بين الوطنيين والمستعمرين الذين يقلون عنهم كثيراً فى العدد وليس من الممكن إنشاء مملكة مستقلة (dominion) فى المغرب ولكن فكرة إنشائها تلقى عناية متزايدة فى باريس عن طريق تمثيل المسلمين فيها . ولوقارنا افريقية الشمالية الفرنسية وافريقية الجنوبية البريطانية تبين لنا أن بين الاقليمين اختلافاً جوهرياً رغم شبه ظاهرى ، ففى المغرب ٨٠٠٠٠٠ من النزلاء مالا ورويين (١٨ فى المئة من مجموع السكان) أمام ٥٠٠٠٠٠٠ من الوطنيين الذين يعيش ٣٠٠٠٠٠ منهم على الطريقة الأوروبية و ١٥٠٠٠٠ منهم عاشوا

في فرنسا ومن بين هؤلاء ٢٠ في المائة قضوا فيها أكثر من ستين . أما في جنوب افريقية فهناك ١٧٠٠٠٠٠٠ أوروبي (٢١ في المائة من مجموع السكان) أمام ٥٣٠٠٠٠٠ من الوطنيين ولكن هؤلاء من الجنس الاسود وكثيراً ما تكون عقيلتهم منحطة جداً ولم يتأثروا بالروح الانجليزية إلا تأثراً ظاهرياً جزئياً ثم هو يؤدي بسرعة إلى حركة كراهية ، اتبوية ، وبحول دون إمكان تزاوج جنسي كالذي استقر في الانهال نهائياً في المغرب .

الفصل الثالث

مصر وآسيا الغربية (١)

بقلم الأستاذ الدكتور ج . كامبماير

لقد بدأت تشيع أخيراً في العالم الاسلامي حركات لم يسبق لنا بها عهد حتى السنوات الاخيرة ، قد تبنت قوى دينية وخلقية عظيمة لا بد أن نعرفها حق المعرفة ، وكلنا حللنا جوهر هذه القوى ، بعد الدراسة المفصلة للوقائع ، كنا أكثر قدرة على البت فيما يحتمل أن تبلغه من نمو وفيما يمكن أن تحدته من تأثير ، وإذا قننا يبحث علمي كهذا فربما تكون له قيمة عملية أيضاً .

والبلاد التي سأناولها بالبحث هي : مصر وجزيرة العرب والعراق وفلسطين وسوريا وتركيا وفارس والافغان . ولكل واحدة من الثلاثة

(١) قد رؤى حذف بعض التفاصيل المعروفة لدى جمهور القراء وليرجع القارىء للقانون الاساسي لجمعية الشبان ولجلتها في السنين الاولى . ولم يعن المترجم في هذا الفصل إلا بنقل المعنى وفي أجمال أحيانا .

المذكورة أخيراً مميزات الخاصة ، هي تختلف بعضها عن بعض وعن سائر البلاد التي قبلها ، ولغة كل منها قلما تعرف في الأخرى وفي سائر العالم الإسلامي ، وليس فيها حركات إسلامية تبعث أى اهتمام في البلاد الأخرى أو في أى جهة من بلاد الإسلام . أما في مصر والجزيرة العربية والعراق وفلسطين وسوريا فالأمر مختلف جداً عما سبق ، هذه البلاد تشترك في صفة هامة : فالعريسة لغتها جميعاً ولغة المغرب ولغة جاليات عربية كثيرة متفرقة في العالم كله ، وإلى جانب هذا فإن العربية ، وهي لسان الإسلام غير مدافع ، تدرس وتعرف حق المعرفة في العالم الإسلامي كله من المحيط الأطلسي إلى الهند وجاوة وبذلك تسهل إنتشار الحركات الروحية إنتشاراً يتجاوز بكثير حدود البلاد التي نشأ فيها ، ويعين على إنتشارها عوامل أخرى أكبرها الصحافة العربية التي بلغت مبلغاً عظيماً من الرقي ، ولا سيّما صحافة القاهرة التي هي المركز الفكري للعالم الإسلامي ، ويلعب الحج دوره أيضاً في المزج الروحي بين مختلف شعوب الإسلام ، وإن تجاوز البلاد في الشرق الأدنى الناطق بالضاد ، وبوجه أدق في المساحة التي تشغلها مصر وجزيرة العرب والعراق وسوريا وفلسطين ، وورقي وسائل المواصلات إلى جانب نشاط الصحافة تعمل بوجه خاص على إنماء العواطف والأمانى الإسلامية العامة ، فإذا قامت حركات إسلامية ذات شأن في إحدى هذه البلاد استطعنا أن نتصور جيداً ما يمكن أن تحدثه من تأثير وما يمكن أن يكون لها من خطر .

وأحب أولاً أن أنبه القارىء إلى حركة انبثقت في مصر فكانت أكبر دلالة على الحالة العقلية الحاضرة لا في مصر فحسب بل في كثير من البلاد الناطقة بالضاد ، وقد رأيت أن أقصر الجزء الأكبر من مقال على وصف لجمعية الشبان المسلمين مختصر شامل قدر الطائفة ، ورأيت أن هذا يستحق ماساً بذله من وقت وجهد لما يؤتينا من قدرة على الحكم في المسألة التي ندرسها . يشبه

إسم هذه الجمعية إسم « جمعية الشبان المسيحيين » ، كثير الشبه وإن كان للأولى
مميزات خاصة .

وضع القانون الاساسى للجمعية فى القاهرة فى سنة ١٩٢٧ وهو خمس
وعشرون مادة تنص الاخيرة على أن فى هذا القانون ثلاث مواد لا يصح
تغييرها بحال وهى الاولى والثالثة والسادسة ، تقرر الاولى إسم الجمعية
وتأليفها والثانية ما يشترط توفره فى العضو العامل وهو أن يكون مسلماً حسن
السيرة طيب السمعة غير معروف بنزعة تخالف أصل العقيدة الاسلامية ،
والمادة السادسة أهمها وهى تقرر أغراض الجمعية (١) بث الآداب والاخلاق
الاسلامية (٢) السعى لانتارة الافكار على طريقة تناسب روح العصر
(٣) العمل على إزالة الاختلاف أو الجفاء بين الطوائف والفرق الاسلامية
(٤) الأخذ من حضارتى الشرق والغرب بمحاسنهما جميعاً وترك ما فيها من
مساوىء موينص القانون الاساسى على أن الجمعية لا تتعرض لشئون السياسة
بحال وعلى تأسيس ناد لالتقاء المحاضرات العلمية والاجتماعية ، وتتوى الجمعية
إذاعة نشرات بأى لغة تدعو الحاجة إلى إستعمالها .

ولتلفت ذهن القارىء إلى نقطتين الاولى نص المادة ٢٣ : « للجمعية أن
تتشب فروعاً فى القطر المصرى وشعباً فى الأقطار الأخرى وتكفل اللائحة
الداخلية بتحديد الصلة بين المركز وهذه الشعب والفروع ، وسنرى أن هذه
المادة أتبع الى حد كبير فيما بعد .

أما النقطة الثانية فهى مسألة لرياسة الجمعية ، يتكون مجلس الادارة من إثنين عشر
عضواً منتخباً منهم رئيس ووكيل وأمين للصندوق وكاتم سر عام والباقيون
أعضاء وللأعضاء الذين انتخبوا سنة ١٩٢٧ شأن خاص فالرئيس هو الدكتور
عبد الحميد سعيد بك والوكيل (المرحوم) الشيخ عبدالعزيز جاويش مراقب
التعليم الأولى بوزارة المعارف المصرية والمشهور باهتمامه وكتابته فى الشئون

الاسلامية وأمين الصندوق (المرحوم) أحمد باشا تيمور وهو من أبرز رجال الحياة العلمية الحديثة في مصر وكاتم السر العام الاستاذ محب الدين الخطيب رئيس تحرير مجلتي «الزهراء» و«الفتح»، والاولى تحوى مواضيع في الثقافة العامة كالهلال والمقتطف ولكن على قواعد اسلامية والثانية صحيفة يقدرها المسلمون حق قدرها وتبحث في السياسة والاخلاق والمسائل الدينية الاسلامية، أما الاعضاء الآخرون فهم الاساتذة محمد الحضر حسين بقسم التخصص بالأزهر وأحمد ابراهيم بكاية الحقوق وعبد أحمد الغمراوى بكلية الطب وخريج جامعة لندن والدكتور يحيى أحمد الدرديرى خريج جامعة جنيف والدكتور على مظهر خريج جامعة فينا والاستاذ محمود على فضلى بمدرسة المعلمين العليا ومحمد أفندى المهياوى الصحافى المصرى وعلى بك شوقى سكرتير وكيل وزارة المعارف المصرية .

ومن المهم أن نلاحظ سمو مستوى هذا المجلس ، فالاعضاء الثمانية شبان في عتفوان الشباب ويمتلون نواحى هامة من الحياة المصرية فقيهم الموظف والصحفى وفيهم اساتذة فى الأزهر والمدارس العليا أعرف ثلاثة شبان منهم تلقوا دراسات متينة فى جامعات لندن وجنيف وفينا وبهذا نجد الثقافة الانجليزية والفرنسية والالمانية ممثلة كلها إلى جانب الثقافة المصرية الوطنية . وقد نال هؤلاء الشبان تأييد شخصية فذة جداً كالمرحوم أحمد باشا تيمور وتأييد غيره من زعماء المسلمين ثم إن الرئيس ، الدكتور عبدالحيد سعيد ، معروف جيداً عند كل المشتغلين بالسياسة المصرية وهو من أنشط الوطنيين المصريين وأكثرهم حماسة ومن أعضاء البرلمان المصرى ، وقد اختار شبان الجمعية هذا الرجل رئيساً لهم بل منحوه الرئاسة مدى الحياة مادام متمسكا بأغراض الجمعية ، وإذا كان قد رفض هذه المنحة ورضى أن يكون رئيساً لمدة أربع سنين أسوة

بأعضاء مجلس الإدارة فإن من المهم أنهم منحوه الرياسة من الحياة على الشرط المتقدم . ونستطيع أن نضع هذه الحقيقة بإزاء حقيقة أخرى وهي أنه حينما نوقش القانون الأساسي اقترح البعض تسمية الجمعية « جمعية الشبان المصريين » بدلا من « جمعية الشبان المسلمين » ثم قرر الاسم الثاني وكان القرار خطيراً بقدر ما كان الاقتراح .

ولا شك في أن نفوس هؤلاء الشبان تطوى على روح وطنية قوية جداً ولكن فيها الأسلام إلى جانب الوطنية وبسميتهم جمعيتهم قرروا أن يكونوا شباناً مسلمين ، وإن الشرط الذي فرضوه على رئيسهم كان دليلاً على إلزامه بالمحافظة على غايات الجمعية الدينية والخلقية ، وليس الأمر قاصراً على الجمع بين الروح الوطنية وبين الأسلام ، إذ يتضح من الوقائع التي أشرت إليها ومن وقائع أخرى سأناولها فيما بعد ومن حقائق خبرتها بنفسى أن مبدأ مؤسسى الجمعية هو خدمة بلادهم وخدمة الشرق ، والأسلام في البلاد الإسلامية عنصر من الماضي القومى ومن الفردية الحديثة لشعوب الشرق ، ومن يرغب في التمسك بالقومية ينزع إلى التمسك بالأسلام أيضاً . ولكن زعماء الجمعية تحركهم فكرة أخرى فهم لا يزالون مقتنعين أن إنماء القومية الصحيحة القوية وصيانتها مستحيلان في الشرق إذا انصرف الناس عن الدين والأخلاق ، الأمر الذي يسهل وقوعه من الاتصال بالمدينة الغربية حتى لينهب البعض إلى أنه يجب أن يكبح جماح الشبان في مصر والشرق عن أن يفعلوا ذلك ، يجب أن يعصموا بالدين ويتمسكوا بالأسلام الأخلاق الفاضلة لكي يخدموا بلادهم وفي هذه البلاد يجب أن يكون الأسلام أساس الحياة القومية .

ولكى نفهم كل نواحي الجمعية يجب أن نضع نصب أعيننا هذا المبدأ الذين يدين به أعضاؤها ، وعلى هذا الأساس نمت الجمعية منذ نشأتها إلى اليوم نمواً لم يؤلف من قبل ، وأستطيع القول إنها الحركة الفذة العظيمة في البلاد العربية ،

في أيامنا هذه ، ولا نبالغ مهما قلنا عما لها اليوم وفي المستقبل من خطر وتأثير ،
ويظهر أن شبان القاهرة قالوا كلمتهم في الوقت المناسب وأن العقول قد تهيأت
حتى أن ما كان كامنا ظهر بغتة إلى حيز الفعل .

أما عن الشعب التي أنشئت خارج مصر فقد أسس الكثير منها في فلسطين
وسوريا والعراق ، فنجد إبريل ١٩٢٨ نوقش في مؤتمر الجمعيات الإسلامية
المنعقدة في يافا القانون الأساسي لجمعيات الشبان المسلمين المزمع إنشاؤها في
فلسطين واتفق عليه وهذه الجمعيات تشبه في جوهرها جمعيات القاهرة وقد أصدر
المؤتمر قرارات أخرى نذكر اثنين منها لا نأتنا سواهما موضوعيهما فيما بعد ،
وكان الأول خاصا بإذاعة بيان يحض المسلمين على زيادة عدد المدارس الوطنية
ويحذرهم من مدارس التبشير وكان الثاني خاصا بتقوية حركة الكشفة المسلمين
وبمناسبة هذا المؤتمر تحولت جمعية إسلامية كانت في يافا إلى « جمعية شبان مسلمين » ،
وسرطان ما تأسست بعد ذلك جمعيات أخرى كثيرة في القدس وعكا وحيفا ،
ونالت جمعية حيفا خاصة تأييد رجال فضجت عقولهم بل حنكتهم السنون حتى
أن صحيفة الكرمل العربية أفضحت عن عدم رضاها عن ذلك قائلة إن شبان
فلسطين خاضع كثيرا لسلطان الشيوخ والمأمول أن يتحرروا من هذا سلطان
وأن يطالبوا بحرية تامة في الفكر ولا يهتدوا إلا بسنا الأوامر الخلقية والاجتماعية
التي جاء بها نبيهم .

أما في العراق فقد أظهرت جمعيات بغداد والبصرة نشاطاً عظيماً ، فأذاعت
جمعية البصرة نشرات وجهتها إلى الشبان المسلمين وأكدت فيها ما فرض عليهم
من واجبات خلقية شديدة الالتحاح وأبانت ما ينتج عن الاختفاق في هذه الواجبات
من وبال ، ويضيق المقام عن تعداد كل ما جاء في تلك النشرات الممتعة ، فمنها ما يحض
المسلمين على اجتناب الخمر وعدم قرب الزنا واجتناب الميسر والاعراض عن
المسارح والمقاهي وادخار المال لوقت الشدة وحب الوطن وإيثار متجعاته ومصنوعاته

هم انتهى بلفت الأذهان إلى جمعية الشبان التي أنشئت لتضطلع بنشر الأخلاق والثقافة الإسلامية ومحاربة الرذائل والقائمات المحاضرات الدينية والخلقية والاجتماعية المتنوعة وتحض الناس على سماع هذه المحاضرات وعلى الانضمام للجمعية ومنحها المعرفة المادية والأدبية ، ومن تلك الفترات ما يزهو في أوراق اليانصيب ويدعو إلى تشجيع المدارس الوطنية والجمعيات الخيرية والعناية بتربية الأبناء ومواقبتهم قرناء السوء وغرس حب الفضيلة في قلوبهم وتلفت نظر الناس إلى أنهم مسئولون عن أبنائهم أمام الله وتحذيرهم من المدارس الأجنبية إلا بعد إعدادهم بقوة العقيدة الإسلامية وبالاخلاص للوطن وتبغض الرذائل للناس وتقرر أن من أصول الإسلام الأساسية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وكل الجمعيات التي في خارج القطر المصري والفروع التي في داخله مستقلة بذاتها ، وليس هناك - فيما أعلم - قيادة مركزية ، غير أن الشعب والفروع متصلة بالجمعية المركزية التي في القاهرة أوثق اتصال ، كما أن اللائحة الداخلية لهذه الجمعية تقضى بوجود مؤتمر يسمى « مؤتمر مجالس الإدارة » ، وقد عقد مؤتمر من هذا القبيل في القاهرة يومي ١٤ ، ١٥ صفر ١٣٤٩ (١٠ ، ١١ يولييه سنة ١٩٣٠) حضره ممثلون من جمعيات فلسطين ومن جمعيات مصر ، على أن التمثيل لم يكن شاملاً . ونوقشت في هذا المؤتمر مسائل واتخذت فيه قرارات . وجمعية القاهرة أكبر جمعيات الشبان المسلمين خطراً وأقواها تأثيراً فأرى لذلك أن أصور بقدر الامكان مدى نموها . لهذه الجمعية ناد أمام دار البرلمان المصري (١) إذ دخلته رأيت شباناً يمارسون مختلف الألعاب وشباناً يتناولون المنعشات الخفيفة التي لاخر فيها أو يلعبون الشطرنج أو ما يماثله . وإذا زرتة مساء

(١) وضع الحجر الاساسي لدار جديدة للجمعية بالقاهرة في ربيع الاول سنة ١٣٥٣ (يونيه سنة ١٩٣٤)

فربما شهدت حفلة موسيقية ذات ألحان شرقية وغربية وأدهشتك حماسه وحقق هؤلاء الموسيقيين الناشئين ، ترى مكتبة حافلة بكثير من الكتب الثمينة من عربية وغير عربية ، والمحاضرات تلقى بانتظام ويمتلىء الأندى بالزوار في كل ساعة من النهار تقريباً ، ولا ترى هناك قبعة إلا إذا كانت لوزير أوروبي أو لمحمود عزمى الأديب المصرى الوحيد الذى يلبس القبعة ، ترى الطربوش إلى جانب العمامة والشبان والكهول وأساتذة من الجامعتين الأزهرية والمصرية وأدباء ومعلمين ورجالاً من كل طبقات المجتمع وقد تلقى — كما لقيت — أمير الشعراء (المرحوم) شوقي بك وغيره من رجالات مصر وكثيراً ما تلقى الأجنبى ومشاهير المسلمين من بلاد العالم الإسلامى وقد تصنى إلى أحاديثهم وتسمع محاضراتهم .

وإن أعظم منبع نستقى منه معلوماتنا عن نشاط الجمعية هو المجلة التى تنشرها ، وتدل المقالة الافتتاحية من العدد الأول (١ أكتوبر سنة ١٩٢٩) على حركة الجمعية دلالة تامة فعنوانها : حاجتنا إلى الإصلاح ، مبدؤنا وخطتنا ، يقول كاتب المقال وهو رئيس تحرير المجلة الدكتور يحيى الدرديرى : إن ما أصاب الأمم الإسلامية من الانحلال والضعف يدعو كل مفكر إلى تعرف الأسباب والبحث عن أنجع الوسائل للعلاج ، ويرى أن الفوضى الخلقية التى أصابت المجتمع الإسلامى ترجع إلى أسباب كثيرة أهمها الجهل المنتشر ، وتقليد المسلمين لسيئات المدنية الغربية ، وإهمال المتعلمين واجباتهم نحو محاربة البدع والضلالات التى سرت فى جسم الأمة سريان الخبيث فى جسم المريض ، ويقول إن للمسلمين دواماً واحداً ، هو الرجوع إلى القرآن وأخذ الأخلاق من أوامر الله ، وينادى بأن يكون القرآن أساساً ونبراساً ومصدراً للنهضة الخلقية بين المسلمين ، هذه النهضة التى لا تصلح بدونها نهضة اجتماعية أو اقتصادية أخرى ، وإنه ليحسن أن نلاحظ أن الذى يرسم هذا البرنامج ليس شيخاً من قدماء المحافظين بل هو دكتور فى

القوانين وحامل للسانس في العلوم السياسية من جامعة جنيف ، يبين عن أسباب دفاعه عن القرآن بقوله ، إن أدب القرآن مؤسس على الدعوة إلى الإصلاح والعمل لحير المجتمع ، وعلى حرية العلم والفكر وهما أساس النهضة الصحيحة ، وإنه يدعو إلى التسامح وإلى تضامن النوع الانساني ، واستشهد على آرائه باقتباس نصوص كاملة من آيات القرآن وشرحها . وفي مقال آخر عنوانه « داؤنا ودواؤنا » (مايو ١٩٣١) يصف الكاتب نفسه القوضى الخلقية السائدة بين المسلمين اليوم ويرى لها رثاء صادقا فيرى أن الناس أصبحوا لوجهة لهم في حياتهم ولا قاعدة يسرون عليها ، فيجب عليهم أن يحمّلوا الله وجهتهم وأن يروضوا أنفسهم على اتباع أوامره واجتباب نواهيه ، ومن جعل الله غايته فقد فعل الخير وصار حب الانسانية والعمل على خيرها قاعدته الخلقية ، ويرى أن الناس اليوم استسلموا لشهواتهم وأطاعهم ، فيجب على الافراد والجماعات أن يحاربوا هذه المساوية أشد المحاربة ، ويستشهد من التاريخ على أن مثل هذه الحركات الإصلاحية لا بد أن تواجه عقبات ومصاعب كثيرة ، فيجب أن يتدفع زعمائها بالشجاعة ورباطة الجأش وأن يوجهوا عقول مجي الإصلاح وكل من يقصرون جهودهم لخدمة البلاد ويعملون على بلوغ الحياة الصحيحة .

من هذا نستطيع أن نرى ما يبرر وجود مقالة عنوانها « الدين فوق كل شيء » (عدد ٨ - ١٠) ومقالات أخرى في مواضيع دينية مثل النبي (صلى الله عليه وسلم) وسيرته ، والقرآن الذي هو أولى دعائم الاسلام ، والحديث دعائمه الثانية ، ومناقشة الشبهات التي تساور الشبان في أمر الخلاف بين الدين والعلم . ولا نرى في المجلة شيئا من ضيق العقل أو حرج الصدر ولكن فيها فهما صحيحا لما تحتاجه العصور الحديثة من مطالب الدين كالتمسك بالجوهريات وتأكيدها بقوة وترك ما هو عرضي المرتبة . وإذا كنا نحتاج

إلى الدين لتأثيره في الأخلاق فطبعي أن نجد في المجلة مقالات كثيرة في مسائل خلقية ونفسية بحثت كتنقية الإرادة وفي ردائل كالبنخل والانتحار وفي فضائل كالكرم والأيثار، ونرى الحكم والأمثال مشورة في ثنايا المجلة .

إن الغاية التي تشدها جمعية الشبان المسلمين لأصلاح الحالة الدينية والخلقية هي تربية جيل من الرجال جديد قادر على الاضطلاع بأعظم الأعمال خدمة للبلاد في كل فرع من فروع الحياة الحديثة ، في العلاقات الاجتماعية ، في التعليم ، في الحياة العامة ، في العلم والفن ، وأي شيء أبلغ أثراً في عزيمة الشباب من قدوة عظماء الرجال ؛ لذلك نرى في المجلة مقالات عن مشاهير رجال الإسلام وتاريخ الشرق : كآبي بكر ، أول الخلفاء الراشدين ومثال التفاني في القيام بالواجب ، وعمر ، ثاني الخلفاء ومثال الحاكم الديمقراطي العادل ، ومحمد علي المؤسس الأكبر لمصر الحديثة ورأس الأسرة المصرية المالكة ، وجمال الدين الأفغاني المصلح الشهير والسياسي المسلم ، ومصطفى كامل بطل الوطنية المصرية الحديثة . وهناك من جهة أخرى سير رجال مثل بنيامين فرانكلين وأبراهام لنكولن وإديسون وغيرهم ، بل هناك سير رجال على قلة شهرتهم معروفون بما أظهروا من صفات ممتازة في حياتهم العملية . وفوق هذه المقالات التي تمس الدين والأخلاق والمثل العليا للنشاط الانساني نرى مقالات في مواضيع علمية عميقة الفائدة أو ذات صلة بالأفكار الفلسفية العامة ، ولكن معظم المقالات تتناول الحاجات الأولى للحياة الوطنية في مصر وفي بلاد الإسلام كمسائل التعليم وحالة المرأة والمسائل الاجتماعية والطب والفنون والصناعة من غزل ونسج والأمور الاقتصادية ، كما تبحث مقالات أخرى في الألعاب الرياضية وفي الكشافة ، فيذكر مثلاً إن البرنس عمر باشا طوسون أنزل كشافة فرع الاسكندرية وغيرهم ضيوفاً عنده ، وتعلق الجمعية أهمية كبرى على تقوية الجسم .

والجمعية ضاية خاصة بالمسائل الاجتماعية . وأذكر تقريراً لـ لايفردي نيلسن الذى تتبع الصحافة العربية فى دمشق بين سنة ١٩٢٤ و ١٩٢٨ وأذاع ياناً عن نتيجة بحثه . فأما عن المسائل الاجتماعية فهو ينبئنا أن فى صحف سوريا وفى حياتها اليومية نفتقد عنصراً ميعنى به عناية عظيمة فى الغرب ، هو التعاون والتضامن للعناية بالحياة العامة ، ثم يقول : « إن المسألة الكبرى هى : هل يمكن أن يجتمع كل هذا وروح الاسلام ؟ سيرينا المستقبل إن كان فى مقبور الاسلام أن يعمث فى نفوس معتقيه محبة الجار وأن يحافظ عليها ، تلك المحبة التى هى أساس كل المشروعات الاجتماعية . » أما فى مجلة جمعية الشبان فالأمر مختلف كل الاختلاف عما وجدته المستر نيلسن . إذ نجد هنا إصراراً على التعاون وتضامناً للعناية بالحياة العامة ونجد التواصى بالمشروعات الاجتماعية قوياً ، فالدكتور الدرديرى ألف كتاباً فى التعاون وتناول التعاون فيما لا يقل عن اثني عشر مقالا فى المجلة ، فكتب عن التعاون فى فرنسا ودينبارك ، وعن إعانات المرضى ودفن الموتى والتعاون فى حالات البطالة ومصارف الاقراض وهو يصر خاصة على حاجة مصر إلى التعاون الزراعى ، وخصص مقالا مستقلاً للمصلح الاجتماعى د روبرت أوين ، (٢ - م ١)

من هذه التفاصيل التى ذكرت للآن تبين الصفات الجوهرية للجمعية وكيف عمل أعضاؤها بنصوص قانونهم ، ولكى أتم كلمتى لا بد أن أبحث ناحية هامة من نشاط الجمعية تبدو فى المجلة وكأنها مناقضة للمادة الثانية من القانون الاساسى الذى يقول : « لا تعرض هذه الجمعية للسياسة بأى حال . »

الواقع أن المجلة لا تعرض لداخلات الحياة السياسية فى مصر ولا لصلصة مصر بالنزول الأخرى كمسألة الامتيازات أو مركز إنجلترا فى مصر وليس فيها دعاية للأمانى السياسية التى توحى للناس فكرة إتحاد البلاد الشرقية

كالوحدة العربية ، وليس فيها دعاية للجامعة الإسلامية أو لما يشبه خطط عبد الحميد الثاني أو جمال الدين الأفغانى فى الناحية السياسية ، هؤلاء الشبان إنما هم شبان مسلمون ومسلمون منصوصون والمسلمون إخوة وليس شعور الأنخوة هذا محصوراً فى بلاد واحدة ولكن الشعور الإسلامى ، على النخلاف من ذلك ، شعور دولى بالضرورة ، فإدام هؤلاء الشبان مسلمين منخلصين ومجاهدين لأعلاء كلمة الإسلام فانهم يعنون أكبر عناية بكل ما يتصل بالإسلام من أحداث ، ويتأثرون بأبلغ التأثير إذا مس الإسلام أو الجماعات الإسلامية أى إعتداء أو إذا خيل لهم أن هناك مثل هذا الاعتداء فى مصر أو فى خارجها ، عند ذلك ينهضون للأمر بقوة ، وإذا أتى ذلك الاعتداء الحقيقى أو المتوهم من ناحية سلطات سياسية فإن احتجاجات الجمعية وأعمالها تبلى ذات لون سياسى .

وأهم الأحداث التى حركت شعور الجمعية الإسلامى فى السنين الخمس الأخيرة هى : (١) الانتقاد الموجه للإسلام فى مصر فى المحاضرات العامة والرسائل ولا سيما من جانب المبشرين المسيحيين ، (٢) حوادث فلسطين المتعلقة بجدار المبكى بالقدس فى ١٩٢٩ ، ١٩٣٠ ، (٣) سياسة فرنسا حبال بربرمرا كش فى ١٩٣٠ ، (٤) وسائل الاستعمار الإيطالى القاسية فى طرابلس والفضائع التى نسبت لهم فى ١٩٣٠ ، (٥) إعدام الإيطاليين أخيراً للزعيم الطرابلسى المرحوم عمر المختار .

(١) أما عن الانتقاد الموجه للإسلام فقد أصدر فرع الإسكندرية قرار احتجاج (مايو ١٩٣٠) فافعل مثل ذلك مؤتمر مجالس الإدارة المعقود فى القاهرة (يوليه ١٩٣٠) ، وكان من أثر المحاضرة التى ألقاها الدكتور فرج ميخائيل فى الجامعة الأمريكية أن حفزت الجمعية إلى إرسال خطاب لوزير الداخلية بمصر وآخر لشيخ الأزهر ، وتقول المجلة ، فى مقال عنوانه : « واجب الحكومة

والجمعية عناية خاصة بالمسائل الاجتماعية . وأذكر تقريراً لـ "لوفرديانس" الذي تتبع الصحافة العربية في دمشق بين سنة ١٩٢٤ و ١٩٢٨ وأذاع ياناً عن نتيجة بحثه . فأما عن المسائل الاجتماعية فهو ينبئ أن في صحف سوريا وفي حياتها اليومية نفتقد عنصراً يعنى به عناية عظيمة في الغرب ، هو التعاون والتضامن للعناية بالحياة العامة ، ثم يقول : « إن المسألة الكبرى هي : هل يمكن أن يجتمع كل هذا وروح الإسلام ؟ سيرينا المستقبل إن كان في مقدور الإسلام أن يعث في نفوس معتقيه محبة الجار وأن يحافظ عليها ، تلك المحبة التي هي أساس كل المشروعات الاجتماعية » . أما في مجلة جمعية الشبان فالأمر مختلف كل الاختلاف عما وجدته المستر نيلسن . إذ نجد هنا إصراراً على التعاون وتضامناً للعناية بالحياة العامة ونجد التواصي بالمشروعات الاجتماعية قوياً ، فالدكتور النرديري ألف كتاباً في التعاون وتناول التعاون فيما لا يقل عن إثني عشر مقالا في المجلة ، فكتب عن التعاون في فرنسا ودينمارك ، وعن إعانات المرضى ودفن الموتى والتعاون في حالات البطالة ومصارف الاقراض وهو يصير خاصة على حاجة مصر إلى التعاون الزراعي ، وخصص مقالا مستقلا للمصلح الاجتماعي « روبرت أوين » ، (٢ - ١ م)

من هذه التفاصيل التي ذكرت للآن تبين الصفات الجوهرية للجمعية وكيف عمل أعضاؤها بنصوص قانونهم ، ولكي أتم كلمتي لا بد أن أبحث ناحية هامة من نشاط الجمعية تبدو في المجلة وكأنها مناقضة للمادة الثانية من القانون الأساسي الذي يقول : « لا تعرض هذه الجمعية للسياسة بأي حال » .

الواقع أن المجلة لا تعرض لداخليات الحياة السياسية في مصر وللاصلة مصر بالدول الأخرى كمسألة الامتيازات أو مركز إنجلترا في مصر وليس فيها دعاية للاماني السياسية التي توحى للناس فكرة اتحاد البلاد الشرقية

كالوحدة العربية ، وليس فيها دعاية للجامعة الإسلامية أو لما يشبه خطط عبد الحميد الثاني أو جمال الدين الأفغانى فى الناحية السياسية ، هؤلاء الشباب إنما هم شبان مسلمون ومسلمون مخلصون والمسلمون إخوة وليس شعور الأخوة هذا محصوراً فى بلاد واحدة ولكن الشعور الإسلامى ، على الخلاف من ذلك ، شعور دولى بالضرورة ، فإدام هؤلاء الشبان مسلمين مخلصين ومجاهدين لأعلاء كلمة الإسلام فانهم يعنون أكبر عناية بكل ما يتصل بالإسلام من أحداث ، ويتأثرون أبلغ التأثر إذا مس الإسلام أو الجماعات الإسلامية أى إعتداء أو إذا خيل لهم أن هناك مثل هذا الاعتداء فى مصر أو فى خارجها ، عند ذلك ينهضون للأمر بقوة ، وإذا أتى ذلك الاعتداء الحقيقى أو المتوهم من ناحية سلطات سياسية فإن احتجاجات الجمعية وأعمالها تبدو ذات لون سياسى .

وأهم الأحداث التى حركت شعور الجمعية الإسلامى فى السنين الخمس الأخيرة هى : (١) الانتقاد الموجه للإسلام فى مصر فى المحاضرات العامة والرسائل ولا سيما من جانب المبشرين المسيحيين ، (٢) حوادث فلسطين المتعلقة بمجدار المبكى بالقدس فى ١٩٢٩ ، ١٩٣٠ ، (٣) سياسة فرنسا حىال بربرمرا كش فى ١٩٣٠ ، (٤) وسائل الاستعمار الايطالى القاسية فى طرابلس والفضائع التى نسبت لهم فى ١٩٣٠ ، (٥) إعدام الايطاليين أخيراً للزعيم الطرابلسى المرحوم عمر المختار .

(١) أما عن الانتقاد الموجه للإسلام فقد أصدر فرع الإسكندرية قرار احتجاج (مايو ١٩٣٠) بما فعل مثل ذلك مؤتمر مجالس الإدارة المعقود فى القاهرة . (يوليه ١٩٣٠) ، وكان من أثر المحاضرة التى ألقاها الدكتور فرج ميخائيل فى الجامعة الأمريكية أن حفزت الجمعية إلى إرسال خطاب لوزير الداخلية بمصر وآخر لشيوخ الأزهر ، وتقول المجلة ، فى مقال عنوانه : « واجب الحكومة

والجمعية عناية خاصة بالمسائل الاجتماعية . وأذكر تقريراً لـ ألفرد نيلسن الذى تتبع الصحافة العربية فى دمشق بين سنة ١٩٢٤ و ١٩٢٨ وأذاع ياناً عن نتيجة بحثه . فأما عن المسائل الاجتماعية فهو يثبت أن فى صحف سوريا وفى حياتها اليومية نفتقد عنصراً يعنى به عناية عظيمة فى الغرب ، هو التعاون والتضامن للعناية بالحياة العامة ، ثم يقول : « إن المسألة الكبرى هى : هل يمكن أن يجتمع كل هذا وروح الإسلام ؟ سيرينا المستقبل إن كان فى مقدور الإسلام أن يعث فى نفوس معتقيه محبة الجار وأن يحافظ عليها ، تلك المحبة التى هى أساس كل المشروعات الاجتماعية . » أما فى مجلة جمعية الشبان فالامر مختلف كل الاختلاف عما وجدته المستر نيلسن . إذ نجد هنا إصراراً على التعاون وتضامناً للعناية بالحياة العامة ونجد التواصى بالمشروعات الاجتماعية قوياً ، فالدكتور الدرديرى ألف كتاباً فى التعاون وتناول التعاون فيما لا يقل عن إثني عشر مقالا فى المجلة ، فكتب عن التعاون فى فرنسا ودينبارك ، وعن إعانات المرضى ودفن الموتى والتعاون فى حالات البطالة ومصارف الاقراض وهو يصير خاصة على حاجة مصر إلى التعاون الزراعى ، وخصص مقالا مستقلاً للمصلح الاجتماعى د روبرت أوين ، (٢ - ١ م)

من هذه التفاصيل التى ذكرت للآن تبين الصفات الجوهرية للجمعية وكيف عمل أعضاؤها بنصوص قانونهم ، ولكى أتم كلمتى لا بد أن أبحث ناحية هامة من نشاط الجمعية تبدو فى المجلة وكأنها مناقضة للمادة الثانية من القانون الاساسى الذى يقول : « لا تعرض هذه الجمعية للسياسة بأى حال ، » .

الواقع أن المجلة لا تعرض لداخليات الحياة السياسية فى مصر وللاصلة مصر بالدول الأخرى كمسألة الامتيازات أو مركز إنجلترا فى مصر وليس فيها دعاية للأمانى السياسية التى توحى للناس فكرة اتحاد البلاد الشرقية

كالوحدة العربية ، وليس فيها دعاية للجامعة الإسلامية أو لما يشبه خطط عبد الحميد الثانى أو جمال الدين الأفغانى فى الناحية السياسية ، هؤلاء الشبان إنما هم شبان مسلمون ومسلمون منطصون والمسلمون إخوة وليس شعور الأخوة هذا محصوراً فى بلاد واحدة ولكن الشعور الإسلامى ، على الخلاف من ذلك ، شعور دولى بالضرورة ، فإدام هؤلاء الشبان مسلمين منطصين ومجاهدين لأعلاء كلمة الإسلام فانهم يعنون أكبر عناية بكل ما يتصل بالإسلام من أحداث ، ويتأثرون بأبلغ التأثر إذا مس الإسلام أو الجماعات الإسلامية أى إعتداء أو إذا خيل لهم أن هناك مثل هذا الاعتداء فى مصر أو فى خارجها ، عند ذلك ينهضون للأمر بقوة ، وإذا أتى ذلك الاعتداء الحقيقى أو المتوهم من ناحية سلطات سياسية فان إحتجاجات الجمعية وأعمالها تبدو ذات لون سياسى .

وأهم الأحداث التى حركت شعور الجمعية الإسلامى فى السنين الخمس الأخيرة هى : (١) الانتقاد الموجه للإسلام فى مصر فى المحاضرات العامة والرسائل ولا سيما من جانب المبشرين المسيحيين ، (٢) حوادث فلسطين المتعلقة بجدار المبكى بالقدس فى ١٩٢٩ ، ١٩٣٠ ، (٣) سياسة فرنسا حيال بربرمرا كش فى ١٩٣٠ ، (٤) وسائل الاستعمار الايطالى القاسية فى طرابلس والقطائع التى نسبت لهم فى ١٩٣٠ ، (٥) إعدام الايطاليين أخيراً للزعيم الطرابلسى المرحوم عمر المختار .

(١) أما عن الانتقاد الموجه للإسلام فقد أصدر فرع الإسكندرية قرار احتجاج (مايو ١٩٣٠) بما فعل مثل ذلك مؤتمر مجالس الإدارة المعقود فى القاهرة (يوليه ١٩٣٠) ، وكان من أثر المحاضرة التى ألقاها الدكتور فرج ميخائيل فى الجامعة الأمريكية أن حفزت الجمعية إلى إرسال خطاب لوزير الداخلية بمصر وآخر لشيخ الأزهر ، وتقول المجلة ، فى مقال عنوانه : « واجب الحكومة

إنهاء أعمال المبشرين ، ، إن القانون المصرى يسمح للمبشرين أن يبنوا محاسن دينهم ولكنه يمنع مهاجمة دين الأغلبية الساحقة بالظعن والنقد منعاً باتاً ، وإن مثل هذه الأعمال تخلق الاضطرابات وأنواع الشقاق الممقوت بين الطائفتين . من أهل مصر ، وجاء فى الخطاب المرسل لوزير الداخلية أن حركة الاصلاح والتجديد يعترها الاضطراب من جراء مهاجمة أصول الاسلام التى وهب السواد الأعظم لها نفسه والتى سيضحي من أجلها أكبر التضحية .

(٧) أما فلسطين فعروفي جيداً أن مسألة إنشاء وطن قومى لليهود فيها أدت إلى مصاعب خطيرة فلا يزال عرب فلسطين - فى مجملتهم - من مسلمين ومسيحيين يعدون الاستعمار اليهودى منتقصاً لحقوقهم ، مهدداً لمستقبلهم ، وقد فهم المسلمون منهم خاصة أن فى أعمال وبيانات خاصة للصهيونيين انتهاكاً لحرمة حقوقهم المقدسة فى أرض الحرم الشريف الذى يعد جدار المبكى جزءاً منه ، والحرم الشريف القائم على مكان كان فيه المعبد اليهودى المنهدم سنة ٧٠ م ، مازال بمسجديه المكرمين منذ القرن السابع الميلادى أقدس بقعة فى العالم الاسلامى بعد مكة والمدينة . وقد نشأت عن الحوادث المتعلقة بالمبكى اضطرابات خطيرة فى أغسطس ١٩٢٩ قتل فيها أكثر من مائة يهودى وما يساوى ذلك تقريباً من العرب ، وبعد وقوع الاضطرابات مباشرة أرسلت جمعية الشبان تليفرافات لجمعية الامم ولوزارة الخارجية البريطانية وللندوب السامى فى القدس واللجنة التى عينت للفحص فى الاضطرابات واللجنة الدولية التى عينتها الحكومة لتقرير حقوق المسلمين واليهود ودعائهم فيما يختص بجدار المبكى فى القدس (يوليه ١٩٣٠) وجاء فى أول هذه البيانات أن مسلمى فلسطين كانوا ملتزمين الهدوء حتى تحداهم اليهود ، وأن موقع البراق عند المبكى الذى يدعيه اليهود لآقتسهم بقعة يقدسها المسلمون وهم فى كل بقاع الارض يعدون أنفسهم جنداً يقفون فى صف مسلمى فلسطين ليدافعوا عن أمانة أو ثمنوا عليها ، وأنهم لن يسمحوا للصهيونيين أن

يتخذونها مكاناً مقدسونه مركزاً لدعايتهم الوطنية ما بقي على ظهر الأرض مسلم واحد وما دام يجرى في عروقه دم الحياة . وبعد هذه النكبة العظيمة جمعت الجمعية إعانات لتساعد بها الأسر الفلسطينية التي أصابتها نتائج الاضطرابات . (٣) وأما مرا كش فإن للسياسة الفرنسية إزائها نزعة عامة يعرفها العالم الإسلامي حق المعرفة ويسخطها سخطاً شديداً ، وقد أثارت بعض الأجراءات الفرنسية غضباً شمل العالم الإسلامي كله وبلغ في شدته وشموله ما لم يبلغه أي غضب أصاب المسلمين في السنوات الأخيرة ، تسود السياسة الفرنسية نزعة ترمى إلى أن تفصل أهل مرا كش عن العالم الإسلامي ما وسعها ذلك ، ويقال إن الصحف العربية لا يسمح لها بدخول مرا كش ماعدا صحيفة من صحف القاهرة معروفة بعلاقتها بالمصالح الفرنسية ، وأشد من ذلك أن الفرنسيين لا يحيون نهضة اللغة العربية في مرا كش ولا سيما بين البربر . هؤلاء البربر الذين يخالفون العرب جنساً ولغة ويكونون كتلة قوية من السكان تبلغ سبعة ملايين يسكنون الأقاليم الجبلية من البلاد ، وهم مسلمون بالطبع بل قد لعبوا دوراً هاماً في التاريخ الإسلامي في العصور الوسطى ، ولكنهم إلى جانب لغتهم البربرية احتفظوا بقوانين عرفية خاصة بهم ، وقد حاولت فرنسا في ١٩٣٠ ، تدرعا بهذه القوانين ، أن تدخل بين البربر قوانين جديدة تشمل كل المسائل المدنية والتجارية وتشمل خاصة كل المسائل الاجتماعية القانونية في الأحوال الشخصية وفي حقوق الميراث ، فلم يكن بد من إلغاء الشريعة الإسلامية وصار رئيس القبيلة هو الذي يمارس السلطة القضائية بدلا من القاضي ، وجعل تنظيم القضاء من حق السلطات السياسية أي من حق فرنسا ، هذا المنروع الذي وضع في صورة «ظهير» في ١٦ مايو ١٩٣٠ هو الذي أثار سخطاً عم بلاد الإسلام كلها لأنه فضح ماتويوه فرنسا من فصل بربر مرا كش ، وهم جماعة إسلامية لها خطرهما ، عن العالم الإسلامي وما زاد السخط ورود أنباء الوسائل التي اتخذت

في نفس الوقت لتتصير البربر .

اشتركت جمعية الشبان بحماسة خاصة في إظهار السخط العام فوجهت نداء جاداً حازماً مهوراً باعضامات كثيرة إلى كل ملوك الإسلام وشعوبه، وأرسلته إلى علماء مكة والمدينة والأزهر وإلى الهيئات الدينية في مصر وتونس وفاس والهند والعراق وأنطونيسيا (ولاسيا سومطرة وجاوة) وإلى نهضة العلماء في سوريا وإلى رئيس المجلس الإسلامي الأعلى في القدس وبيروت وجمعية العلماء في كابل وجمعية تقدم الإسلام ، في الصين و لكل الصحف الشرقية من غير تمييز بين لغاتها ولهجاتها ، وفوق ذلك أرسلت وفداً لرئيس الديوان الملكي وطلبوا إليه أن يلفت نظر جلالة الملك إلى النداء سالف الذكر، وفوق هذا النداء جاء في المجلة مقالات تفند اقتان منها المحاولات التي عملت لتبرير الاجرامات الفرنسية ، وقد نشرت الصحيفة العربية التي أشرنا إليها مقالاً دافعت فيه عن فرنسا ، ونشر وزير فرنسا المفوض في القاهرة بياناً ، ونشر في المجلة النص الكامل للاحتجاج الذي وجهه باسم مسلمي فلسطين رئيس المجلس الإسلامي الأعلى في القدس وسلمه لقنصل فرنسا العام في القدس ، وكان صدى هذا النداء في جاوة باعثاً للمفوضية الفرنسية هناك على أن تنشر على جانبه بيانات رسمية تطلق الوقائع ، ونشرت مجلة «الرابطه العلوية» دحضاً لها ختمه الكاتب بقوله : أما نحن قري شيتا واحداً وهو أن فرنسا تتجاهل المسلمين إلى حد اعتبارهم مخلوقات لا عقل لها ولا تمييز .

ولا نريد التعرض هنا للحوادث التي وقعت أو يقال إنها وقعت في طرابلس و بركة ، وعلى كل من يهتم بها وبالأثر القوي الذي أحدثته في العالم الإسلامي أن يرجع إلى المجلة التي يصدرها في جنيف الأمير شكيب أرسلان باسم (L1 Nation Arabe) (الامة العربية ، أعداد ديسمبر ١٩٣٠ وأعداد مختلفة من ١٩٣١) أما جمعية الشبان فقد دعت إلى عقد اجتماع خاص قرر إرسال بيان

إلى جمعية الأمم ونشره في العالم الإسلامي (المجلد يونيه ١٩٣١) وقرر أيضاً إرسال وفد إلى طرابلس وبرقة ليتأكد من صحة الوقائع ، وتنفيذاً لهذا القرار أرسل مجلس إدارة الجمعية لوزير إيطاليا المفوض في القاهرة يطلب تحديد موعد لزيارة وفد من أعضاء الجمعية للبحث في الطريقة التي يمكن بها إرسال الوفد إلى طرابلس ويقترح أيضاً أن يكون أحد العلماء الإيطاليين المقيمين بالقاهرة عضواً في ذلك الوفد . لم يتلق مجلس الإدارة رداً كما هو مبين في المجلد ، الأمر الذي زاد كثيراً في سخط الجمعية — وقد جمعت الجمعية إعانات لطرابلس في يولييه ١٩٣١ . ويظهر في كثير من المقالات الأخرى ذلك الاهتمام الذي توجهه الجمعية للعالم الإسلامي ويكفي أن أشير إلى احتجاجها على إغلاق المساجد في تركيا وعلى مهاجمة روسيا السوفيتية للإسلام بإغلاق المساجد والاستيلاء على أوقاف الجاليات الإسلامية (يولييه وأغسطس — سبتمبر ١٩٣٠)

وواضح أن نشاطاً كهذا تقوم به الجمعية إلى هذا الحد وبمثل هذه المهمة والحصافة لابد أن يثير انتقادات العالم الإسلامي ويحتجب أحسن العقول وأقوى العرائم ويقود إلى دار الجمعية زواراً من جميع أنحاء العالم الإسلامي ، ويزيد في ذلك أن القاهرة مركز الإسلام العقلي بل مركزه الجغرافي أيضاً ، فلا ندesh — إذن — أن نجد بين ضيوف الجمعية ومحاضريها رجالاً مثل الزعيم الهندي العظيم شوكت علي والاستاذ الثعالبي الزعيم التونسي الذي ألقى محاضرات كثيرة والدكتور « سنكفيتش » مفق بولنده ، وقد زار شوكت علي الجمعية كثيراً وجعل ناديها مقاماً يقابل فيه زائريه وتقام الحفلات تكريماً له ، ونجد في المجلد مقالات هامة لكتاب غير مصريين وأخص بالذكر اثنتين بعنوان « الحركة الفكرية في مراکش » لكتاب لم يذكر إلا الحروف الأولى من اسميه ولكن عضو في الجمعية . وواضح أنه من أهل مراکش ، في هاتين المقالتين تتجلى الدقة والاحاطة وهما تشفان عن علم تام بشئون مراکش وتمدأتنا بمعلومات

عن الحركات الفكرية والدينية في تلك البلاد تكاد لا توجد في كل ما ينشر في أوروبا، نعرف من هاتين المقاتلتين نعرف أن في مرا كش حركة إصلاح دينية قومية تنقذ ساليب الاستعمار الأوروبية ، هذه الحركة التي يظهر أنها سائرة بحزم وحكمة تعتمد بالطبع على همم الشباب وتتغذى بأراء الشرق العربي ، ولكنها لم تزل تأيد الاشراف من سلالة النبي ولا تأيد رجال الطرق ، وما يدعو إلى الدهشة أن هذه الفئات التي تمثل القديم تؤيد النظام الجديد ، أعني الاستعمار الفرنسي حتى آيات من القرآن وبأحاديث نبوية وهم كما يقال : كالآلات الصماء التي يحركها الانسان - متى شاء - لما اصطنعها له .

نرى مما سبق أن ليس هناك في الواقع جامعة إسلامية بالمعنى السياسي ولكن هناك ارتباطا فعليا بين الجماعات الإسلامية في جميع أنحاء العالم الإسلامي وشعورا قويا بالوحدة ، نما هذا الشعور من تلقاء نفسه - ونما فيما يظهر - إلى جانب مختلف الأحداث التي أصابت العالم الإسلامي ، وسنرى بعد قليل أن توثيق الرابطة الإسلامية إحدى نقط جدول الأعمال في مؤتمر مجالس الإدارة المنعقد في القاهرة في يولييه ١٩٣٠ وقد طال فيها النقاش وأصدرت قرارات كثيرة بالخطط المختلفة التي يجب تحقيقها ، وإن اجراءات مؤتمر مجالس الإدارة لما شأن خاص لأنها تعطينا فكرة عن الحياة الداخلية للجمعية وعن آراء ونزعات هؤلاء الشباب وتبين الأفكار السائدة الحية في الجمعية ، وقد بحث المؤتمر في مواضيع مختلفة أهمها : وسائل توثيق الرابطة الإسلامية بين الأقطار المختلفة ، وسائل تخريج نشء مثقف تثقيفا إسلاميا صحيحا ، وسائل مقاومة حركات التبشير والاحاد ، وقد ناقش المؤتمر مقترحات كثيرة وأصدر قرارات بهذه المسائل .

أما عن أولى النقاط التي بحث فيها المؤتمر وهي وسائل توثيق الرابطة الإسلامية فقد قدمت اقترحات ونوقشت نذكر منها : (١) عقد مؤتمر مجالس إدارة جمعيات الشباب المسلمين في بلاد إسلامية مختلفة (٢) تعرف أحوال المسلمين

في الاقطار المختلفة باعداد ملفات في كل جمعية تتضمن أخبار البلاد ويستوثق من صحة المعلومات بكل الطرق (٣) أن يكون للجمعية ميثاق سيذكر نصه فيما يلي (٤) يعهد إلى لجنة من الاختصاصيين دراسة مشروع إنشاء مصرف إسلامي وشركات تعاونية إسلامية وتقديم تقرير عن ذلك للمركز العام للعمل على تنفيذه (٥) عهد إلى لجنة دراسة مشروع إنشاء صحيفة إسلامية يومية وتقديم تقرير عن ذلك . وأصدر قرارات في مسائل أخرى واعتبر بعضها « أمان ورغبات » ، يسعى إلى تحقيقها جهد الطاقة منها : تعميم اللغة العربية في الاقطار الإسلامية ، واستخلاص خط الحديد الحجازي للمسلمين ، وحث المسلمين على العمل لاعادة الخلافة (وسنزيد الكلام عن هذا الموضوع) ، وتكوين عصابة أمم إسلامية للفصل في المنازعات الإسلامية .

أما عن التعليم فإن الجمعية تعلق عليه أهمية كبيرة وقد أصدر قراران تنفذهما الجمعية نفسها وهما تأسيس مكتب لتحفيظ القرآن في كل جمعية وإيجاد فرق كشافة إسلامية بالجمعيات ، وأصدر قرار يوصي بأن تكون الاحاديث النبوية المتفق على صحتها موضوعا للوعظ والارشاد ، وهناك مسائل أخرى يتوقف البت فيها على الحكومة وقد قرر المؤتمر السعي لدى الحكومة في (١) تعميم التعليم الديني ودراسة التاريخ الإسلامي في المدارس وجعلهما من المواد الأساسية (٢) تنقية المحاضرات والبحوث في الجامعة من الاتحاد وما يتصل به (٣) ترقية الوعظ الديني (٤) العمل بالتشريع الإسلامي لمنع البغاء والخمر والميسر (٥) منع التبرج ومنع أحداث الفتيان والفتيات من غشيان المحال المخلة بالآداب والمحافظة على الآداب في المصطافات (٦) تأليف روايات في موضوعات إسلامية وقصص تبث في الأطفال الروح الإسلامية ، وقد أعرب المؤتمر فيما يتعلق بالتعليم عن « أمان ورغبات » ، كما فعل في مسألة الرابطة الإسلامية : هذه الرغبات هي : تأسيس مدارس إسلامية ، وضع تفسير للقرآن تشترك

في تأليفه لجنة من أهل الفضل ، أن يكون للمسلمين دائرة معارف كبرى .
أما عن مقاومة الاتحاد والتبشير فقد تقرر : إنشاء لجنة علمية لمحاربة
الاتحاد وتوير الناس في الدين ، إرسال مندوبين عن كل جمعية للرد على
المبشرين في اجتماعاتهم ، السعى لدى حكومات البلاد الإسلامية لتعديل قوانين
العقوبات في المواد الخاصة بحرية الرأي والبحث بحيث يكون هناك فارق واضح
بين هذا وبين الطعن في الدين ، السعى لدى جهات الاختصاص لتأليف جماعات
من العلماء للتبشير بالاسلام ونشر الدين على حقيقته .

والجمعية شارة وعلم أقر المؤتمر شكلهما ولها نشيد ألفه الأديب الشاعر
المعروف مصطفى صادق الرافعي وقد كان تلحينه موضع منافسة بين الموسيقيين
وميثاق الجمعية هو :

« على عهد الله وميثاقه لا أقوم بقدرداقي » :

١ - بأحياء هداية الاسلام في عقائده وآدابه وأوامره ونواحيه ولغته
ومقاومة تيار الاتحاد والاباحية المهديين لهذه الهداية .
٢ - أن أكون عاملاً مجاهداً في سبيل إحياء مجد الاسلام باعادة تشريعه
وإمامته الكبرى .

٣ - أن أبذل جهدي في توثيق رابطة الاخاء بين جميع المسلمين وإزالة
الجفاء والاختلاف بين طوائفهم وفرقهم (٤) أن أسعى لتقوية الامم الإسلامية
بالمعارف التي ترفع مستواها العلمي والاقتصادي والاجتماعي والتي تزيد المسلم
تمسكاً بتعاليم الاسلام وفضائله (٥) أن أعمل على تحقيق أغراض جمعية الشبان
المسلمين وتوسيع نطاق عملها وتكثير سواد أعضائها وتأهيل من أعرفهم من
شبان المسلمين للتخلق بالاخلاق التي تدعو اليها الجمعية - على عهد الله وميثاقه
أن أقوم بذلك بقدر طاقتي غير مدخر في ذلك وسعاً والله على ما أقول شهيد ،
ولم نرأينا آنفاً أن أحد المقترحات التي عرضت على المؤتمر كان خاصاً بالعمل

على إعادة الخلافة الإسلامية وقد رأى المؤتمر أن هذه المسألة من المسائل التي يتعذر عمل شيء فيها الآن، ولكن الأعضاء اتفقوا على إعلان أن إعادة الخلافة الإسلامية يجب أن تكون أمنية كل عضو من أعضاء جمعيات الشبان يعمل على تحقيقها متى سنحت الفرصة ، وفوق ذلك قبل الأعضاء اقتراح الأستاذ عبد الدين الخطيب إدخال العبارة الخاصة بالخلافة في ميثاق الجمعية والواقع أن المادة الثانية من هذا الميثاق تتكلم بشكل عام عن الأملة العظمى في الإسلام ، وهي التي يجب على المسلمين توجيه الجهود لأحيائها ، وإن الموقف الذي اتخذته الجمعية في مسألة الخلافة المشهورة يدل على حالة الرأي العام الآن في الشرق الأدنى الناطق بالضاد في هذه المسألة التي هزت الشرق هزة عنيفة بسبب إلغاء الترك للخلافة العثمانية، ويحسن أن نلخص وقائع هذه الحادثة .

في أول نوفمبر ١٩٢٢ واقتت الجمعية الوطنية الكبرى لجمهورية أقره على مشروع إلغاء السلطنة ، ولما هرب السلطان محمد الخامس إلى مملكة في ١٧ نوفمبر عزل في اليوم التالي ونصب ولي العهد السلطان عبد المجيد في نفس اليوم خليفة غير ذي سلطة زمنية ، ورغم أن الشريعة تقضي أن تكون السلطة الزمنية أحد شروط منصب الخلافة فإن عبد المجيد قبل الخلافة على هذه الصورة الجديدة ولم يكده يعضى أكثر من عام حتى قررت الجمعية الوطنية الكبرى إلغاء الخلافة العثمانية نهائياً ، وأخرج عبد المجيد في اليوم التالي وذهب إلى د تيرت ، في سويسرة حيث يعيش فيها وفي بلد د نيس ، الى اليوم .

وأضحى العالم الإسلامي الذي أزعجه انتزاع السلطة الزمنية من الخليفة في ١٩٢٢ في غاية الاضطراب في ١٩٢٤ بعد إلغاء الخلافة نهائياً . وسرعان ما بذلت الجهود للمناداة بخليفة جديد ، فبينما كان الملك حسين شريف مكة يزور شرق الأردن في مارس ١٩٢٤ قبل في الشوكة ، يعمد الخلافة التي أخذها بعض

أهل شرق الأردن وفلسطين وسوريا ولكنه لم يتمتع بوقت يكفي لكي يعترف الجميع بتعيينه خليفة شرعياً للمسلمين ، فلما هزمه ابن السعود ضاعت مكة من يده في أكتوبر ١٩٢٤ وذهب إلى جده ثم إلى قبرص في يونيو ١٩٢٥ حيث بقي فيها إلى قبيل موته في عمان (شرق الأردن) في ٦ يونيو ١٩٣١ .

وفي تلك الأثناء بينما كانت الجهود الفعلية تبذل لتصيب الملك حسين خليفة جديداً ، فكر علماء الأزهري في دعوة مؤتمر إسلامي عام ليفحص مسألة الخلافة ويصدر قراره فيها وفق تعاليم الشريعة ومع مراعاة الظروف الحاضرة ، وبعد تأجيل إثر تأجيل انعقد المؤتمر أخيراً في القاهرة من ١٣ إلى ١٩ مايو ١٩٢٦ . لم يكن المؤتمر عالماً كما كان ينتظر فالهند مثلاً لم توفد ممثلاً لها ، وأصدر المؤتمر الذي كان يرأسه المرحوم الشيخ أبو الفضل الجيزاوي شيخ الأزهر إزاء ذلك قراراً أعلن فيه إمكان تصيب خليفة حسب نصوص الشريعة ولكنه أعلن أن تعيين الخليفة يترك للمؤتمر تمثل فيه كل الشعوب الإسلامية ، ولما كان المؤتمر ينقصه هذا الشرط فإنه أوصى جميع المسلمين ألا يهملوا مسألة الخلافة في المستقبل وأن يعملوا لإعادة ذلك المنصب الذي هو روح الإسلام ومظهره . أكتب هذه السطور والمؤتمر الإسلامي العام الجديد يتأهب للانعقاد في القدس في ٧ ديسمبر سنة ١٩٣١ وقد نشرت الصحف العربية والانجليزية والصينية وغيرها أن مولانا شوكت علي عزم على أن يقترح على هذا المؤتمر انتخاب عبد المجيد خليفة ذا سلطة روحية فقط ، وقد كذب شوكت علي هذه الإشاعة كما كذبها رئيس المجلس الإسلامي الأعلى في القدس ، ولا يعلم علم اليقين منشأ هذه الإشاعة كما لا يعلم إن كان لها أساس من الصحة ، وتختلف وجهة النظر الهندية في مسألة الخلافة عنها في الشرق الأدنى ولعل الرأي هنا مانشرته صحيفة عربية في دمشق (٢٣ - ١٠ - ١٩٣١) في ختام افتتاحية عنوانها : الخلافة الإسلامية : هل آن وقت البحث في إحيائها ؟

والاجابة بالسلب : يجب ألا توقف الخلافة من سبائها ولا يستطيع الآن شوكت على ولا أحد غيره أن ينصب خليفة ويجب أن تترقب تطورات جديدة لأن الجو غير صالح لإثارة مسألة تركت ستين طويلة لاتمس حتى نسبها الناس وشغلتهم عنها شئون أخرى :

ومن المهم أن نلاحظ أن مجلة نور الاسلام التي يصدرها الأزهر نشرت في تلك الآونة في عددها السادس من المجلد الثاني (جمادى الثانية ١٣٥٠ - أكتوبر ونوفمبر ١٩٣١) بياناً مضاداً لفكرة البحث في مسألة الخلافة في مؤتمر القدس ، يقول هذا البيان إن حادثاً كحادث الملك حسين في ١٩٢٤ لا يصح أن يتكرر ، وبعد أن أشار إلى قرارات مؤتمر القاهرة في ١٩٢٦ انتهى بقوله : إن الوقت لم يحن للدخول في هذه المسألة ، والمسلمون في الشرق الأدنى العربي يعتقدون أن إثارة مسألة الخلافة ستبعث الشقاق بين المسلمين في حين أنهم ينزعون جميعاً في هذه البلاد إلى إزالة أسباب الشقاق .

نرى مما تقدم أن « مسألة الخلافة » تكاد لا توجد في الشرق الأدنى على الرغم من أن فكرة الخلافة بمفهومها التاريخي والشرعي أبعد من أن تمتد إليها أيدي الفناء ولقد أبان الأزهر عن رأيه في القضية المشهورة الخاصة بالاستاذ علي عبد الرازق . كان هذا الكاتب المبرز أحد علماء الأزهر وقاضياً في المحاكم الشرعية وحرر بعد ذلك في مجلة الرابطة الشرقية التي تقصر جهودها على اتحاد الشرق من غير اعتبار للدين أو القومية ، وفي ١٩٢٥ أظهر الاستاذ علي عبد الرازق كتاباً عنوانه « الاسلام وأصول الحكم » ، أعلن فيه أن نظام الحكم في الاسلام ليس نظاماً ، ثيوقراطياً (١) . وقال إن محمداً (صلى الله عليه وسلم) لم يكن ينوى إنشاء نظام خلافة كما يتمثل في أذهان العلماء . نعم لقد كان هو النبي ولكنه حينما مارس السياسة أو القيادة الحرة

(١) هو النظام الذي يقضى بأن تكون الهيئة السياسية الحاكمة من رجال الدين .

لم يفعل ذلك كني . وليس الدين أكثر من إرشاد للناس في سلوكهم ولا شأن له بالحكومة ويجب على المسلمين اليوم أن يتنافسوا الأمم الأخرى في علوم السياسة والاجتماع وأن يبنوا الخلافة القديمة ويتخذوا أساس حكومتهم من الثمرات الحديثة للعقل البشرى والتجارب الصحيحة التي وصلت اليها الأمم فيما يختص بأحسن أصول الحكم .

أثار الكتاب مناقشات كثيرة في الصحف وأثار غضب علماء الأزهر . وقضى قانون رقم ١٠ (١٣ مايو ١٩١١) بأن من واجب الأزهر تويخ أى عالم فى مصر لاى مسلك لا يلى بكرامة العلماء وبعد إجراءات تأديبية سحبت من على عبد الرازق شهادة العالمية وفصل من منصب القضاء وكان لهذه القضية نتائج أبعد مدى، فإن وزير الخزانة طرد من منصبه لأنه لم يبادر إلى فصل على عبد الرازق من منصب القضاء كما كان يجب عليه .

ولست هنا بصدد البحث فى آراء الهنود فى الخلافة ، ولا ذكر كتابا لعالم هندي مسلم معروف فى إنجلترا ، هو الاستاذ محمد بركة الله (مولوى) (١) من بهوبال ، نشره فى ١٩٢٤ بلغات مختلفة ، وعنوان النسخة الانجليزية «الخلافة» The Khilafet (Lusac & Co., London) وعلى غلافه هذه الخلاصة : حينما ضلت الخلافة سواء السبيل فسد الإسلام والمسلمون ، وإذا أصلحت الخلافة صلح الإسلام وفاز المؤمنون ، ويصر المؤلف على أن يكون للمسلمين خليفة ذو سلطة روحية وبمجرد من السلطة الزمنية ، ويرى أن التنظيم الروحي عالم بذاته ويحتاج إلى طائفة تقف حياتها للقيام بشئونه ، وفى هذه الأيام دون كل ماعداها يجب أن يكون الدين فى متناول كل فرد من المجتمع ، يجب إصلاح التنظيم الدينى حتى يصير كاملا من الوجهة الفنية ، ويجب أن يتقف كل طفل ثقافة خلقية ودينية حتى تيسر حماية المجتمع من الفساد ، وعلى هذا الأساس يرسم

(١) كلمة هندية تستعمل فى معنى «صاحب الفضيلة» فى الحرية .

بركة الله مشروعا للتنظيم الدينى على رأسه خليفة يجب أن يضم مجلسه وزارة للدين ووزارة لبيت المال وأخرى للمعارف والبحوث وإدارة الدعوة الإسلامية وتنظيم التبشير . أما عن تعيين هذا الخليفة الروحى فى الظروف الحاضرة فلا يستطيع المؤلف أن يقرر هذا الأمر الخطير الشأن ، ويمكن أن يكون مقر الخلافة فى القسطنطينية أو المدينة أو القاهرة .

ولتقارن برنامج هذا الاستاذ الهندى ببرنامج جمعية الشبان المسلمين لأن فى هذه المقارنة شيئا من الطرافة . هما يشتركان فى الأصرار على الدين والأخلاق دعائمين للحياة الاجتماعية ولكن بينهما فى عدا هذا فراق عظيم ، ففكرية الاستاذ الهندى واسعة النطاق وتنفيذها بعيد عن حدود الطاقة لأن إقامة سلطة مركزية واحدة كما هو مرسوم فى البرنامج الهندى تعتمد على عوامل كثيرة يصعب تضافرها بطريقة عملية ، وإذا أقيمت هذه السلطة فهل تقدر على الإشراف على اختصاصها الواسع بطريقة فعالة ؟ أما عند جمعية الشبان فترى عملا سريعا يفى بحاجات أولية وفى دائرة تشرف عليها الجمعية بقوتها الفردية . هذا العمل ينمو كما تنمو البنور الصالحة فى الأرض الخصبة ولو أنشئت أنظمة كثيرة من هذا القبيل وكان لها جوهره وشروطه وتضافرت فى العمل لقامت بسرعة حركة إصلاح عظيمة من تلقاء نفسها ولظهر تجديد صحيح لا يتسنى لذلك التنظيم الخيال القائم على فكرة الخلافة الروحية .

وإذا أردنا أن نعرف حق المعرفة شأن جمعية الشبان فى العالم الإسلامى اليوم لا بد أن نبحث فيما لها من قوة وفى الظروف والعقبات التى تواجهها فى اضطلاعها بواجبها ، هل هناك قوى تؤيدها ؟ وهل هناك قوى أخرى تعترض طريقها ؟ ، يجب أولا أن ننظر إلى زعماء الجمعية ، هم رجال ذوو ثقافة عالية شرقية وأوروبية معا ، شبان فى عنفوان الشباب فيهم إرادة قوية تستمد قوتها من معين الأخلاق التى هى حب الله وحب الوطن ، والغاية التى يطمحون إليها

خاية خلقية أيضا هي أن يخدموا بلادهم ويخدموا الشرق بأن يضعوا الدعائم التي عليها وحدها تقوم النهضة والتجديد الصحيح وأن يكونوا عقيدة خالصة وأخلاقا صحيحة وثقافة كاملة توافي حاجات بلادهم وحاجات الشرق ، فيهم قوة خلقية عظيمة تستطيع التغلب على أعظم المصاعب وإن شرف الغاية التي يطمحون اليها والقوة الخلقية التي يعتدون بها يؤثران في الآخرين تأثيراً قوياً بمجرد احتكاكهم بالجمعية إذا كان عندهم استعداد للرقى الصحيح وبديهي أن في مصر مثل هذا الاستعداد . والجمعية كثيرة الأعضاء متعددة الفروع تؤيدها كل طبقات المجتمع المصري وتؤيدها كثير من أعظم الرجال مكانة ، قراع الاسكندرية تحت رعاية سمو الأمير عمر باشا طوسون أحداً وراء بيت المالك ولكن الحكومة لا تؤيد الجمعية رسمياً وذلك فيما يظهر مراعاة للمسيحيين الذين قد تضار مصالحهم بسبب دعاية إسلامية قوية . ومهما يكن من شيء فإن في مصر عوامل كثيرة قوية تتضافر مع جمعية الشبان بحيث نستطيع الكلام دون معارضة عن اتجاه عام للفكر الإسلامي في مصر . نجد الإسلام في مصر يتبوأ أرفع مكان في مظاهر الحياة العامة ، في الدستور والحياة النيابية ، في التشريع والتعليم العام وفي كل مظهر للآراء الاجتماعية ، وتمتاز حركة التقدم بتضافر عاملين أولهما نزوع إلى ماهو جوهري في الإسلام والثاني سعة الرأي التي تقبل ضروريات الحياة الحديثة وتدل بهذا على استعداد للتجديد الذي يتماشى مع الحكمة . وتنص المادة ١٤٩ من الدستور المصري لسنة ١٩٢٣ على أن دين الدولة الرسمي هو الإسلام وقد تغير الدستور في ١٩٣٠ ولكن تلك المادة بقيت كما هي بخلاف المادة المقابلة لها في الدستور التركي .

وقد بحث نواب البرلمان المصري في تعديل بعض تقاريع الشريعة فيما يختص بالأوقاف والقضاء وسن الزواج (١) ولكن المحاكم الشرعية لا تزال

(١) رفع سن البنت إلى ١٦ والرجل إلى ١٨ عاماً وفي القضاء ضيق اختصاص القاضي الجزئي .

قائمة مثلها مثل الدين الذى يرجع أصله إلى الدين ، ويظهر الثواب فى مناقشتهم لقوانين الشريعة احتراماً عظيماً لمبادئ الإسلام ، وقام من بينهم من يدافعون بحماسة شديدة عن تلك المبادئ كلها سنحت الفرصة .

أما عن التعليم فقد أدهشنى ماشهدته من رقيه حينما كنت فى مصر عام ١٩٢٨ ، وأدهشنى توفر الحكومة والأساتذة والطلاب عليه وما بلغه من نتائج ، حقاً لقد كانت دراسة الدين الإسلامى وحب الوطن أساس هذا التعليم الذى يعنى أيضاً عناية كبرى بالألعاب الرياضية لينشئ جيلاً قوياً ، والحكومة تنشر التعليم الإلزامى تدريجياً فى كل أنحاء البلاد ولا شك أن البلاد ستبلغ خطاً عظيماً من الرقي بتقدم هذا التعليم الذى شهدته فى ١٩٢٨ وباستثمار تلك المواهب الخلقية والعقلية التى لا سبيل إلى إنكار أن الطبيعة جبت بها المصريين . وقد حاول وزير تولى وزارة المعارف فى ١٩٣٠ أن يغير هذا النظام فلقى معارضة وكانت وزارته قصيرة الأجل ، ولا أظن - والحالة كما وصفت - أن وزيراً يستطيع أن يطرح المبادئ الصحيحة التى تقوم عليها مناهج التعليم فى مصر .

وتسير حركة تعليم المرأة وإعطائها حقوقها بحزم عظيم ونظر ثاقب ، تصدر هذه الحركة سيدات شخصيات بارزة هى السيدة هدى هاشم شعراوى ، ويحسن أن نشير إلى المدرسة الفخمة التى ترأسها حرم الدكتور منصور فهمى أستاذ الفلسفة المشهور بالجامعة المصرية ، ولا ينكر أحد ما لتعليم المرأة من أثر فى الأسرة ولكن هناك معارضة فى فتح باب المنافسة بين الجنسين وفى حرية اختلاطهما وذلك محافظة على الآداب ، وسمح للطلبات بدخول الجامعة المصرية ولكن الجنسين لا يسمح لهما بالتعلم معاً ولا بالاختلاط لا فى الجامعة ولا فى المدارس العليا الأخرى .

ونرى العناصر الصالحة فى الأمة تدفع التعليم العام وتسيب به أن يضع الدين والأخلاق وسلامة البدن نصب عينه ، ونرى كذلك اتساعاً تدريجياً فى نطاق

المعاهد الدينية وفي آرائها ، فهناك إصلاح في الأزهر وهناك المجلة التي أنشئت منذ ستين نور الإسلام لتدرس تعاليم الإسلام وما يتصل بها من مسائل علمية وخرقية وتاريخية وفلسفية دراسجديا ولتصل فيها الى رأى صحيح ، ولهذا الغرض أنشئ قسم جديد يتبع تقدم العلم والفن وترجم فى الملة عن الانجليزية والفرنسية والالمانية وبذلك ستأخذ المجلة من آراء العالم غير الاسلامى ولو نظرنا الى الأدب العربى الحديث فى مصر لوجدنا أحسن الأدباء بوجه عام يتحاشون الهزل والمجون فى كتاباتهم ، فالعقول مفتوحة أمام ثقافة الغرب ولكن يغلب عليها شعور دينى وإحساس عميق بالحاجات الخلقية والاجتماعية . نلحظ فى هذا الأدب شعوراً متزايداً بالشخصية المصرية والشرقية المستقلة ، ونستطيع ذكر شواهد طريفة على هذه الحقائق من المرحوم الأستاذ المنفلوطى الذى يقف فى مبدأ حركة الأدب الجديدة فى مصر والذى يعد من أكبر ممثليها فوزاً بالتقدير إلى المجددين المعاصرين ، ويقول الأستاذ كراتشكوفسكى (Kratchkovsky) إن المنفلوطى يرئنا أى مبلغ من الرقى يستطيع أن يبلغه المسلم الذى يتمسك بمبادئ الدين الأولى . يقرر المنفلوطى فى نظرائه ، بعبارة تلهب حرارة وحملته أنه مسلم قبل كل شىء ، ولناخذ أحد المجددين وهو الأستاذ على عبدالرازق الذى قلعه الأزهر للمحاكمة بسبب كتابه « الإسلام وأصول الحكم » فهو يعتقد أن محمداً رسول الله الأعظم وهو يقول فى خطبة ألقاها فى « الرابطة الشرقية » فى نوفمبر ١٩٢٧ : « أشعر قبل كل شىء بأنى مصرى ، عربى ، شرقى . وبعد استئذان ساداتنا الدينين الأجلاء - مسلم أيضاً ، وفى هذا برهان رائع على التطور فى مصر فالمنفلوطى مسلم قبل كل شىء وعلى عبدالرازق مصرى مسلم قبل كل شىء أيضاً . والدكتور محمد حسين هيكل رئيس تحرير صحيفة « السياسة » ، لسان حال حزب « الأحرار الدستوريين » ، مثال آخر كامل على التطور الفكرى الحديث فى مصر وقد وصفه كتاب « زعماء

الادب العربي المعاصر ، الذي نشره في لندن طاهر خبير وكاتب هذه السطور بقوله «إن أعظم رأى يمتاز به ، وهو الرأى الذى يردده كثيراً ، هو مايسميه «بعث الشرق من جديد» ، وهو يعتقد أن المنقذ الوحيد للمدينة هو بقطة روحية أو «نور جديد» ، وأن هذا النور لا بد أن يطلع من الشرق ، وله فى الدين آراء محكمة ، يذهب إلى أن العلم وحده لا يفي بحاجة الروح الانسانية وإلى أن الدين غذاء روحى لا غنى لنا عنه. (١) .

وليس الشعور الاجتماعى الذى هو من أكبر مميزات جمعية الشبان قاصراً عليها ، بل هو شائع يعم مصر والشرق العربى ، فلما جمعت الأموال بعد وفاة الملك حسين لى قام تمثال فى عمان عاصمة شرق الأردن لذلك الزعيم الراحل ، زعيم استقلال العرب ، نشر أحد محررى صحف القاهرة وهو مسلم يلتهب حماساً وبطل عاقل من أبطال قضية استقلال العرب ، جزءاً من كتاب وصله من عمان قائلاً : ولكن أيها الاخوان هل تفرعون شيخ قريش فى رسمه باقامة التمثال بينما يوجد بين الأمة العربية قوم يسرون حفاة ولا يستطيعون من قهرهم المدقع لحاقاً بمدرسة ، وبينما يؤم آلاف العرب مستشفيات المبشرين ليتداووا فيها ؟ فلماذا لا يكون تذكار قعيدنا العظيم مستشفى فى عمان أو مدرسة فى حرم القلم يتفح بها الناس ، وكثيراً ما نرى اليوم مثل هذه الأفكار فى الصحافة العربية . هناك مجلات كثيرة وجمعيات خيرية تأخذ بنصيب فى هذه الحركة الدينية الخلقية . هناك مجلنا الفتح والزهور ومجلة المنار التى يرأس تحريرها محمد رشيد رضا أحد تلاميذ محمد عبده . ومن الجمعيات المعروفة جمعية الهداية الإسلامية وجامعة الفيضيين التى يرأسها أبو الفيض وتقوم هذه الأخيرة بالوعظ فى داخل البلاد .

(1) Leaders in Contemporary Arabic Literature (London Kegan Paul & Co., Ltd.)

وتبذل الجهود القوية لاثراء الصناعات والمشروعات الوطنية التي يعدبلك
مصر من أروع أمثلتها ويبدى طلعت باشا حرب ، وهو مصرى صميم ، نشاطا
عظيما في هذه الناحية .

كان المصريون أثناء العشرين سنة الماضية عرضة لأن يفقدوا بسبب
اتصالهم بمدينة الغرب ، ما لهم من شخصية ويقطعوا الصلة بما لهم من ماض
ودين وأخلاق ويسلوا أنفسهم مساوى تلك المدينة دون أن يأخذوا ما فيها
من محاسن . والظاهر أنهم تغلبوا على هذا الخطر الذي كان يهددهم ، فبما الشعور
القومى وازداد تغلغلا وأوشك أن يكون شاملا ، وزاد معه فهمهم للحاجات
الحقيقية في بلادهم وفى الشرق ، والحق أن بينهم شعورا عاما يظهر قويا منظما
فى نشاط جمعية الشبان المسلمين .

تتفق حالة البلاد العربية الأخرى : جزيرة العرب وفلسطين وسوريا
والعراق مع جوهر الحالة فى مصر وهناك حقيقتان لكل شأنها ودالتها : نرى
من جهة جلالة الملك ابن السعود - وهو مصلح دينى مدنى معا - يعود بالاسلام
إلى نفاذه السالف وبساطته ، ويفتح جزيرة العرب أمام مظاهر الرقى الأوروبى فى
العلم والفن ، ويرطب الرحل وينمى موارد مملكته ويعد الأعمال الصحية ويقر
الامن والنظام فى نصابها : ونرى من جهة أخرى فى فلسطين وسوريا والعراق
جيلا نهضا من الشبان يتخذون بن سمود مثالا خلقيا أعلى ويجمع إلى شعور وطنى
قوى العمل على إنفاض الاسلام . تكلمت عن جمعية الشبان المسلمين فى هذا
البلاد ، ولكن أستطيع أن أؤكد من اتصال وثيق بشباب العرب فى هذه البلاد
سنوات كثيرة أن فيها حركة قوية تجمع خيرة رجال الأمة وأوفرهم حظا
من الثقافة وتنزع منزع جمعية الشبان ، ويظهر أن السيادة ستصير إليهم بفضل
ما هم عليه من قوة الاخلاق ، وفى سوريا حيث تلتقى مؤثرات كثيرة نرى
الحركة مستترة ولكنها موجودة ونامية نموا قويا وراء هذا الستار وتبدو

اتجاهات التطور المقبل في هذه البلاد في الحركات الآتية : —

١ — سرعة نمو الكشافة العربية الإسلامية في المدارس وجمعيات الشبان وغيرها .

٢ — ازدياد ترقية الصناعات الوطنية واستعمال منتجات البلاد ومصنوعاتها ، وكانت خطب الزعيم الهندي شوكت علي أثناء زيارته سوريا وفلسطين حافزاً عظيماً لهذه الحركة ، وهناك اليوم لجان وجمعيات أنشئت لتنظيم الجهود في هذه الناحية ، وإن الوسائل الاستعمارية الأوروبية في أي صقع من أصقاع المشرق والمغرب تعمل بآثارها الشعور الإسلامي على صرف المسلمين عن شراء البضائع الأوروبية وتنشط الصناعات الوطنية ، ومن الطريف ما يندلج في سوريا وفلسطين من محاولات لابتكار لبس وطني ولاسيا للرأس .

٣ — العناية الخاصة بالتعليم الوطني الإسلامي ومن أنشط المدارس مدرسة النجاح في نابلس وأهم من كل ذلك ، جمعية الثقافة العربية ، في بغداد .

٤ — الاهتمام المتزايد بتأسيس وترقية المؤسسات الدينية والخيرية .

وليس هنا مجال البحث في التطورات السياسية في سوريا وفلسطين والعراق ولا بيان كيف كان نظام الانتداب بتحطيمه آمال العرب وعرقلة أمانهم عاملاً كبيراً على إنباء الشعور القومي وتعميقه ، ورأينا هذا الشعور يمتزج بين المسلمين بشعور إسلامي ، فالتقسيم السيامي لسوريا (سوريا التي قبل الحرب) والعراق إلى ثلاث إدارات ابتدائية مختلفة فرنسية وإنجليزية ، ثم تقسيم سوريا (سوريا التي بعد الحرب) إلى ولايات مختلفة زاد الرغبة في الاتحاد إذ فهم السوريون أن هذا التقسيم يجرى على السياسة المشهورة : فرق تسد . وفي الحياة السياسية الداخلية والخارجية كلما قوى نشاط الأحزاب ، وهو أمر طبيعي في الظروف الحالية الشاذة ، زادت الرغبة في الاتحاد . والصعوبات التي تواجهها الحكومات المنتدبة عظيمة ، وقد ضربت إنجلترا بتمهيدها لآلغاء الانتداب في العراق

وقبولها إياها عضواً في جمعية الأمم مثلاً في الحكمة السياسية ربما تتحذيه فرنسا في سوريا وإذا تم هذا التغير صار من الممكن فيما يظهر أن تتحد سوريا والعراق .

أما فلسطين فإن ظروفها وأحداثها خاصة تتضافر على أن تجعل من هذه البلاد مركزاً جديداً لنهضة الإسلام ، والصعوبات المتعلقة بنظام الانتداب هنا معقدة بسبب فكرة الوطن اليهودي المفروضة على العرب ويسبب المزايم الصهيونية الأخرى ، ومعروف جيداً كم أثارت المسألة اليهودية من معارضة قوية من جانب العرب ، وكانت للقدس في هذا الشأن صولة هامة ، وشعر المسلمون أن مؤتمر المبشرين الذي عقد على جبل الزيتون هجوم عام على دينهم كما أثارت مسألة المبكي العالم الإسلامي كله منذ قريب لأنه رأى، صواباً أو خطأ، في مطالب الصهيونية اعتداء على بقعة من أقدس بقاع الإسلام ، وكان من أثر تلك المطالب أن قوت عزم المسلمين على أن يحملوا من ذلك المكان عينه الذي اعتبروه مركز الاعتداء على الإسلام حصناً تحشده القوى للنود عنه ، وكان دفن المغفور لهما محمد على الزعيم الهندى العظيم والملك حسين في الحرم الشريف والمشروع الذى يسعى له شوكت على بنوع خاص وهو تأسيس جامعة إسلامية عامة في القدس ثم المؤتمر الإسلامى الذى استدعاه رئيس المجلس الإسلامى الأعلى بالقدس للاجتماع في هذه المدينة في ديسمبر سنة ١٩٣١ ، كل هذه علامات على تطور لا يمكن - فيما يبدو لى - أن يقف تياره بسهولة لقوة العوامل المعنوية المتضافرة فيه .

ولنسأل الآن : أين وجهة الإسلام ؟ مرمى هذا السؤال هو أن نعرف هل سيقدر الإسلام على الاحتفاظ بالوحدة بين شعوبه رغم هذا الانحلال السياسى وأمام غارة تفشها الأفكار الحديثة والعلم الأوروبى ؟ أترأه سيكون خصيماً لها أم حليفاً ؟ أهو آخذ في الانحلال إلى قوميات صغيرة تتأثر كل منها

على حدثها بالآثرات الأوروبية وتنهج طريقاً خاصاً بها ، لأنى وإن كنت لا أستطيع البت فى الجزئيات فانه يحيل لى أن بعض المناهج العامة التى سيسير معها التطور المقبل يمكن أن تقيّن ما سبق ، وأستطيع أن أؤكد أن البلاد الناطقة بالضاد ولا سيما مركزها العظيم الذى يتكون من الكتلة المتماسكة التى قوامها مصر وجزيرة العرب وفلسطين وسوريا والعراق ستلعب دوراً غاية فى الأهمية وربما كان دوراً حاسماً ، ثقافة هذه البلاد راقية جداً وسيزداد نزوعها إلى تكوين وحدة فكرية أساسها وحدة اللغة الأدبية وسهولة المواصلات بينها ، ونهضة الإسلام فى هذه البلاد أمر واقع لا سبيل إلى رده ، ولن يحدث فى البلاد العربية شئ يشبه ما حدث فى تركيا فلن يقطع العرب الصلة بتاريخهم الإسلامى والأدبى المجيد ، بل إن ذكرى هذا الماضى من عوامل النهضة الوطنية والدينية ، ولن تسقبل هذه الشعوب الكتابة اللاتينية بالكتابة العربية ، ولن تحول بين الناس وبين أن يردوا الماهل الفياضة لادبهم القديم ولن يبنوا هذه الوسيلة المدهشة التى تمكنهم من الاتصال بالعالم الإسلامى كله ، ولن يقوى أحد على إيقاف حركة النهضة الإسلامية فى هذه البلاد لأنها الأساس الذى يحتاج إليه الناس لتقوم عليه نهضتهم الوطنية التى لن تقف ولن يرد سيرها إذا كان فى هذه الشعوب صفات خلقية عالية تريد الوثوب فى طريق الرقى . هذه الصفات متوفرة فيها وعلى ذلك لا بد أن تسير النهضة الإسلامية فى هذه الكتلة العربية فى الطريق الذى وصفناه من قبل وستصير كل من القاهرة والقنس بالتدريج مركزاً عظيماً للحياة الإسلامية بعد مكة وسيفد طلبه العلم (كما حدث فعلاً) من البلاد الناطقة بالضاد فى المغرب شطر مصر وفلسطين وسيزداد اتجاّعهم لها ليكملوا تعليمهم ثم سيعودون إلى بلادهم ليزيدوا نهضة الشرق شيئاً فشيئاً ، وسيحدث مثل هذا الأثر فى الاصقاع الأخرى من العالم الإسلامى ، وإن الصحافة العربية التى بلغت مبلغاً عظيماً من الرقى فى هذه البلاد

ستعمل كثيراً على تقوية تأثيرها في السلم الاسلامي كله، ولن يقوى الانحلال السياسي على تغيير شيء من خصائص الحاجات الوطنية والدينية العامة، وترى سيكون العالم الاسلامي الحديث خصياً أم حليفاً؟ يتوقف هذا على أوروبا، ويجب أن نقرر في صراحة وتأكد أن الكتلة العربية التي نحن بصددتها الآن لا تكن عداء لآوروبا أو الأوربيين ولا للمسيحية أو المسيحيين، وفي الشرق العربي يتضافر المسلمون والاقباط في ميدان السياسة ويمكن أن ندلل على هذا بأمثلة رائعة، لكن هناك شيئين يستخطهما الجميع أشد السخط، هما الاستعمار الأوروبي والسيادة الامبراطورية الاستغلالية المفروضة على الشرق من جهة واعتداء المبشرين على الاسلام من جهة أخرى، والشرق ولا سيما الشرق العربي لا يطيق صبراً على هاتين الطعنتين في صميم حياته ولكنه لا يعادى أحداً، فالشرق والحالة هذه يقف موقف المدافع لا المعتدى فتى ارتفع عنه الضغط وقفت مقاومته أيضاً، والعالم الاسلامي يريد أن يعيش على ودمع الغرب ولكن على قدم المساواة، ويحسن أن نذكر شعار ذلك الوطني المصري العظيم المرحوم مصطفى كامل: «أحرار في بلادنا كرماء لضيوفنا»، هذا هو الحل الوحيد الذي يمكن أن تحل به المصاعب الحاضرة في الشرق العربي الأدنى بما في ذلك أصعب المضلات قاطبة وهي مسألة الوطن اليهودي، وسيفضي الضغط والقوة اللذان يستعملان مع العرب إلى نكبات جسيمة، وأصبحت الوعود قليلة الغناء والعرب لا يثقون في الكلام، لن تجدى الدعاية نفعا ولا ميثاق السلام، (Brith Shalom) بين العرب واليهود، ولن يحسم النزاع إلا اتفاق حريينهم تمضيه حكومة وطنية (من النوع الذي اقترحه «فلي» في جريدة «النيويورك تيمس»، ٢٤ نوفمبر ١٩٢٩) .

ومن المضلات التي يصعب حلها عدوان المبشرين في الشرق العربي وقد رأينا أنه يثير الشعور الاسلامي . ويحسن أن نبين في وضوح الموقف الذي

يواجه هذا العدوان في الكتلة العربية دون سواها، ولا شك في أن الأمر يختلف باختلاف أنحاء العالم الإسلامي ولكن يجب ألا تنسى الوحدة الإسلامية التي توثق الصلة بين هذه البلاد، وهناك حقائق كثيرة لا يمكن إنكارها أو إغفالها : أولاها أن المسلمين كما تقدم القول لا يكرهون المبشرين، وأشير هنا إلى مقالة زعيم مسلم عظيم النفوذ هو الأمير شكيب أرسلان كتبها في الفتح يثني فيها على حماسهم وتضحياتهم (أنظر مجلة The Moslem World أكتوبر ١٩٢٣ ص ٤١٠) والثانية هي تعاون الشرقيين من مسلمين ومسيحيين تعاوناً ودياً قوياً على إحياء حضارة الشرق ولا سيما في مصر والعراق، وبحسن أن أشير إلى الدور الذي لعبه الكتاب المسيحيون في الصحافة والأدب في مصر، ومن أروع الأمثلة على ذلك مجلّتا الهلال والمقتطف. أما في العراق فإن جناب الأّب أنستاس الكرملى بمجلته « لغة العرب » أشهر من أن يذكر، والمسلمون والمسيحيون يقدرون ما يناله هذا الكرملى النرقي لانهاض لغة العرب وثقافتهم أعظم تقدير، وبذلك يؤثر كل من الشعور الإسلامي والمسيحي في تطور الآخر تأثيراً خفياً ولكنه تأثير قوى وقد نالت هذه الحالة تقديراً من جناب الأّب ف. ت. بنارت (البندكتى) الذى خصص مقالا طريفا للجهود الأّب « انستاس » في مجلة تبشير المانية (Die Katolischen Missionen) أبريل ١٩٣٠) بمناسبة العيد الخمسينى لحياته الأدبية الذى احتفل به المسلمون والمسيحيون احتفالا عظيما في ١٦ يوليّه ١٩٢٨ برئاسة الشاعر المسلم جميل صدقى الزهاوى. أما عن العلاقات الودية بين المسلمين والمسيحيين فإن الأّب « بنارت » يثبت أن المسلمين اليوم في العراق يحضنون حنو المصريين ويؤسسون برئاسة بعض العلماء الغيورين مؤسسات إسلامية خيرية تقص الصحف أمرها في حماسة من غير أن تمس المسيحيين بكلمة جفاء واحدة، ويرى الأّب « بنارت » أن المسيحية الأوروبية يجب أن ترحب بنهضة

إسلامية كهنه النهضة الناشئة اليوم لأن المسيحية من العوامل التي تشكل حضارة الشعوب الإسلامية الناهضة ويقول إن فكرة المسلمين عن الله تقيده إلى حد ما (١) وإذا كان تنصير الشعوب الإسلامية غير متظر في هذا القرن فإنه يمضي قائلاً ، وبما لا سلام محتفظاً على الأقل بإيمانه بالله إيماناً خالصاً من الشوائب أمر غاية في الأهمية ، وإذا لم يعتصم المسلمون بالإيمان بالله استهدفت المسيحية الأوروبية لخطر جديد ، ويمكن أن تشاهد نتائج انقطاع آخر صلة بالأخلاق في تركيا الحديثة الحرة .

والحقيقة الثالثة هي أن في الشرق العربي الأدنى على وجه التأكيد نهضة إسلامية قوية خلقية ، ودينية واجتماعية ، ستكون أساس الحياة القومية الجديدة وإذا عرفنا هذا تجلت حقيقة رابعة هي أن تنصير المسلمين مستحيل الآن ، ويمكن أن تنشأ ثلاثة أسئلة فيما يختص بهذه الحقائق : (١) هل سيقنع المبشرون بتعاون المسلمين والمسيحيين على أنهاض حضارة الشرق وبما ينشأ عن ذلك من نتائج نافعة ؟ (٢) هل سيعارضون النهضة الإسلامية على النحو الذي وصفناه وهل سيعارضون في جعل الدين — ولو كان الإسلام — أساساً للحياة القومية الصحيحة ؟ وإذا كان تنصير المسلمين في الظروف الحاضرة مستحيلاً فلم يبق أمام هذه الشعوب الإسلامية إلا أحد أمرين : إما النهضة الإسلامية وإما المادية والفساد الخلقي ، وأى الأمرين خير للمبشرين ؟ وأيها خير للشعوب الإسلامية اتنى لاشك في أن المسيحيين المخلصين يحبون لها الخير ؟ (٣) ماذا سيستنبط المبشرون من هذا ؟ أقول مع التأكد إن أحداً من المسلمين لا يعارض في « بيان محاسن الدين المسيحي » ، وفي إظهار الحياة والأعمال المسيحية الصحيحة ، وربما كان

(١) هذه كلمة غير عادلة ، فالحق أن الفكرة تقيده إلى أكبر حد فقد جعلت الله في ذاته وصفاته وأفعاله ما يليق بالسكالات الإلهية وفرقت تماماً بين الخالق والمخلوق بخلاف الديانات التي تمزج بينهما .

هذا مؤديا إلى نتائج نافعة ، أما الاعتناء على الإسلام فلا ترجى منه فائدة وأقرر مع الأسف أن مثل هذا الاعتناء حدث في جهات كثيرة، وفي المسلمين اليوم من يقرؤون كل ما يكتب ويسمعون كل ما يقال بأى لغة ولن يردهم الاعتناء عن دينهم ولن يعوق النهضة الإسلامية بل سيقويها، هذا الاعتناء ليس من شأنه إلا تكدير الجور وخلق المتاعب في العلاقات الودية بين المسلمين والمسيحيين في الشرق وتوسيع الهوة بين الشرق والغرب مما يتعارض مع مصلحة المبشرين ومع ما نرغب فيه من إقرار العلاقات بين الشرق والغرب إقراراً شاملاً .

ثم لاقل كلمات قليلة عن جهات من آسيا الغربية لا تسلم العربية وهي تركيا وفارس والافغان، ولما كانت تعوزني الخبرة الشخصية بهذه البلاد فإني أستقي ما أكتب عنها من مصادر وثيقة وممن خبروها بأنفسهم ، ولا سيما تركيا فإني أكتب عنها مستعيناً بما نشره الدكتور د جشكا ، (Jaeschke) من بحوث قيمة ورسائله التي بعث بها إلى ٠ لا توجد في تركيا حركة إسلامية ، ذلك أن الحرب الكبرى والنظام الجديد في الحياة العامة بعدها لم تسمحا باستمرار آراء إصلاحية كالتى نادى بها سعيد حليم باشا ولم يصر شأن للآراء التى تشبهها والتي قيل بظهورها سنة ١٩٢٨ حتى أن تركيا لم يبق فيها اليوم أساس للنهضة الدينية . كان الدستور التركى ٢٠ أبريل سنة ١٩٢٤ يعلن أنه دين الدولة الإسلام (مادة ٢) وكان اليمين شرطاً على النواب وعلى رئيس الجمهورية (مادة ١٦ ، ٣٨) ، ثم إن مادة أخرى كانت تسمح فى ظاهرها بإمكان العمل بقوانين الشريعة الإسلامية وكأنما كان هذا كله مجرد تساهل مؤقت عدل عنه بعد أربع سنين ، والواقع أن هذه المواد ألغيت بقانون ١٢٢٢ (١٠ أبريل ١٩٢٨) وصارت تركيا دولة غير إسلامية ، فليس فى مدارسها ثقافة إسلامية ، وهناك ضرب من الثقافة الخلقية فى كلية المعلمين وفى بعض سنى المدارس الابتدائية ولا شئ منه فى المدارس الثانوية . أما اللغة

العربية والفارسية فلا يسمح بتعليمها ولو على سبيل الاختيار ، وفي جامعة استامبول معلم واحد يسمح له بإعطاء دروس في هاتين اللغتين ولكن لثلاثة طلاب فحسب ويعتبر مدرسة ما كان أكثر من ذلك ولا بد لها من التصريح من جانب الحكومة وهذه لا توافق على ذلك . ثم إن إستعمال الحروف اللاتينية بدل العربية يجعل من المستحيل قراءة القرآن أو غيره من الكتب الدينية بأى لغة إسلامية ، وقد أغلقت تكايا الطرق الصوفية وأضرحة الأولياء ومنعت مجالس الذكر حتى في المنازل ولا يسمح بغير الصلوات الخمس التى فرضها الإسلام ولكن المساجد لا تغلق إلا فى حالات قليلة . والحكومة التركية راغبة عن الإسلام وقد أقتصت عدد الموظفين الدينيين وهى التى تعينهم وتراقبهم أشد مراقبة فى خطبهم وأعمالهم وتعزلهم من مناصبهم إن أظهروا أقل ميل إلى عمل لا يتلاءم مع رغبتها ، وكيف يتسنى فى ظروف كهذه أن تتقدم أى حركة دينية فى تركيا ؟ هذه البلاد المفتوحة على مصراعها أمام مدينة أوروبا بما تحمل من شر . ولكن من المؤكد أن الإسلام لم يمت فى تركيا فقد أخبرنى بعض الأصدقاء أن المساجد أكثر إزدحاماً اليوم منها قبل الحرب ، ولكن يجب أن نحتاط فى تعاليل هذه الظاهرة ، فلعل فيها كثيراً من معاندة الحكومة ، هل هى نهضة إسلامية ؟ أشارت صحيفة (L' Orient) (الشرق) البيروتية فى عدد ١٢٧ (فبراير ١٩٣١) إلى هذه الظاهرة فى مقال عنوانه : Coran et Laïcité (القرآن والمدنية العلمانية) واستخلصت منها نتائج لا تستند إلى أساس متين . وربما لا تلوم السياسة الحاضرة فى تركيا ، وإذا تغيرت فلا يستطيع أحد أن يتكهن بما سيحدث فى المستقبل .

أما فارس فلا نستطيع الكلام عن حركة إسلامية حديثة فيها ، ومؤكد أن الحكومة الفارسية لم تنزع الإسلام عن الحياة العامة كما فعلت تركيا ، والدستور الفارسي لسنة ١٩٠٦ - ١٩٠٧ والمعدل فى ١٩٠٩ ، ١٩٢٥ توصف

قومية دينية بل هو محافظ فيما يختص بالمسائل الدينية وقد عدلت الشريعة الإسلامية فيما يختص بالزواج (قوانين ١٥ أغسطس ١٩٣١) ولكن بطريقة صحيحة. حازمة كما ادخلت الحكومة بعض الإصلاحات في الحياة العامة وأدخلت العلوم الأوروبية في المدارس غير أن شبان الفرس ليسوا - فيما يظهر - على أهبة للارتفاع بهذه العلوم ارتفاعاً كبيراً ، وفي فارس حالة عقلية وسط ، ليس فيها حماسة شديدة في التمسك بتقاليد الإسلام وليس فيها معارضة شديدة في نظام جديد ، ويظهر أن البهاية راكمة ، وربما كانت الحالة متوقفة في هذه البلاد على عوامل جنسية وتاريخية ، ويصعب على أى حال أن تهكن بسير التطور المقبل مادامت الأحوال كما هي الآن .

أما الأفغان فكانت آخر دولة إسلامية مستقلة تملك بمذهب أهل السنة ، وربما كان يحس ملكها أمان الله بتوفر شرط جوهرى بيته لأن ينتخب خليفة . حاول أمان الله دستور ١٩٢٣ - ١٩٢٤ وقانون العقوبات الذى أذيع فى ذلك الوقت إدخال إصلاحات لم تكن بلاده مستعدة لها ففقد عرشه بعد خمس سنين من الاضطراب وعدم الاستقرار . والأحوال الآن أكثر هدوءاً فى ظل جلالة نادر شاه (١) ولكن الظروف لم تساعد بعد على نمو النهضة الروحية نمواً منظماً وبما يدعشنا أن يأتى من هذه البلاد ذلك المصلح الذائع الصيت ، جمال الدين الأفغانى الذى قصد إلى الغرب ثم إلى مصر فأثر فيها تأثيراً كبيراً وغرس هو وتلميذه الشيخ محمد عبده فى مصر بنوراً ثبتت فى الأرض أصولها وقرى الآن أكلها وتنتشر بنورها فيما حولها شيئاً فشيئاً على حين يسود الجذب فى البلاد التى أتى منها المصلح ، ولكن البلاد الإسلامية الأخرى تقاسم مصر فيما أتت من ثمر ، وهل سيأتى وقت تنال فيه بلاد الأفغان ، التى كانت

(١) أغتيل المرحوم جلالة الملك نادر شاه بأيدى تحركها الدسائس فى نوفمبر ١٩٣٣ وخلفه ولى عهده الملك الشاب محمد ظاهر خان واستتب له الأمر .

محتبت البنور ، نصيبها في الثمر وتغرس في أرجائها بعض بنوره ؟ إذا كانت عروقها أكثر ثباتاً فقد برهنت تلك البنور على ما فيها من قوة حيوية .

الفصل الرابع

الهند

بقلم الفتات كولوئل م . ل . فرار

إن أي دراسة لآحوال المسلمين الماضية والحاضرة في الهند لابد أن تستند إلى إنعام النظر في عاملين كبيرين أثرا أبلغ تأثير في تطورهم وفيما يمتازون به منذ أوائل عهد الاسلام : أولهما انقطاعهم وراء حوائط طبيعية ، وثانيهما يشتم الهندوكية ، والهندا لاسلامية منذ ١٥٠ سنة وليدة هذين العاملين ، ولكن يجب أن نضيف إليهما عاملين آخرين هما مجيء الحكم البريطاني ، والاتصال بالغرب وما أحدث من تأثير ، هذا العامل الأخير هو الآن أجدر العوامل بالاعتبار للرقى العظيم في جميع وسائل السفر والمواصلات ، ولكن لابد أن ينتظر دوره من بحثنا ، وسنبداً بالعاملين الأولين .

تقدم التوزيع العام للمسلمين في الفصل الأول من هذا الكتاب ، فقد أرانا كاتبه كتلة متماسكة من البلاد الاسلامية مركزها الشرق الأوسط ويمتد منها ذراعان قويان أحدهما غرباً إلى مراكش والثاني شرقاً إلى منغوليا ، ويشترك الحد الجنوبي الشرقي لهذه الكتلة مع الحد الشمالي الغربي للهند من الوجهة السياسية ولكن هناك مع طول هذا الحد — كما سيتبين بعد قليل — شعباً مسلماً متشابهاً تشابهاً يكفي لكي يمتد حد الكتلة المتماسكة إلى نهر السند . وتكاد شعوب الكتلة الوسطى تكون كلها من المسلمين ، وإذا استثنينا أجزاء من شمال أفريقية

شملها الحكم المسيحي وأجزاء من آسيا أدجت حديثاً في اتحاد الجمهوريات الشيوعية السوفيتية رأينا أن هذه الكتلة ظلت طيلة ١٢٠٠ سنة تظلم السيادة الإسلامية وتمتع بالانظمة الإسلامية وتمسك بتقاليد الثقافة الإسلامية التي لم قطعها إلا نكبة الغل العظيمة . أما الظروف التي عاش فيها مسلمو الهند فكانت تختلف عن ذلك كل الاختلاف ، فالحيث ، رغم ما يقذف من رعب في الشعوب الهندية الايرانية ، كان ولا يزال أقصر طريق وآمنه أمام الحجاج ، ولم تكن العقبة في الحدود البرية أقل خطورة منها في البحرية ، فكانت صحارى بلوخرستان وسلاسل جبال هندكوش وسليمان العظيمة وما فيها من قبائل نهاية قرية على الدوام حاجزاً لا يتحمه إلا قائد مظفر بمسكه مفتوحاً مادام هو أو أبناؤه قادرين على الاحتفاظ بسلطانهم . ورغم قرون كثيرة من التغلب الحربي الذي اقترن بالوسائل القهرية لا دخال الناس في الإسلام بقدر ما لم يقترن ، ورغم سبعة قرون من الحكم الإسلامي الاوتوقراطي في الهندستان وأجزاء أخرى من الهند الشمالية ، ورغم نجاح دعاة الدين المسلمين - وإن كانت دعوتهم متقطعة - هؤلاء الذين أغفل مؤرخو الملوك أكبر نصيب من انتصاراتهم ولم تتل تقديراً يليق بها لأول مرة إلا من رجل غير مسلم هو « سرتوماس أرنولد » ، ورغم تسامح الإسلام الأخوي الذي لا يعرف نظام الطوائف بل يعد الناس كلهم إخواناً حتى اجتنب الملايين من قراء المنبوذين والانتجاس وطواهم في زمرة ، رغم هذا كله نرى اليوم حكومة الهند حكومة غير إسلامية ، بل إن أكثر من ثلاثة أرباع أهلها ليسوا مسلمين ، فالحكومة بريطانية وسواد السكان هند وكيون .

ولم يكن الهندوك المشركون (Polytheists) في نظر الفزاة المسلمين الأولين « أهل كتاب » ، أعني أتباع ديانة موحدة ، بل كانوا كافرين ، دراهم « دار الحرب » ، ودمائهم مهددة لا يصمونها إلا باعتناق الإسلام . ومهما قال

كتاب الاسلام المحدثون فن الجلى أن جهوداً منظمة بذلت أول الامر لفتح الناس على الاسلام ، ولكن أولى المصاعب التي واجهها الغزاة كانت في حواجز البلاد الطبيعية التي حصرت عددهم وعرضت مواصلاتهم للخطر كما تقدم القول ، وكان عسيرا عليهم أمام هذه العوائق أن يدخلوا أى شعب في دينهم بالقوة فكيف بالأغراء ولكن الهندوك كانوا شعباً لا كالشعوب ، نظام الطوائف بينهم والعقوبات التي كان يفرضها على من ينحرف عنه ثم نظرتهم للحياة ، كل ذلك جعل من العسير دخول أحد من كبراء الهندوك في الاسلام ، كما أن إقسامهم إلى ولايات صغيرة جعل سرعة الفتح الناسئة عن هزيمة حاكم رئيسي واحد أمراً مستحيلاً . ورغم جهود بذلها بعض الفاتحين المتعصبين خلال قرون كثيرة لأرغام المغلوبين على الاسلام فقد عرف أولئك من أول الامر أن المسلمين يجب أن يقتنعوا في غالب الامر بأن يكونوا حكاماً وبأن يمنحوا رعاياهم الهندوك حقوق « النعميين » التي ما كانوا يستحقونها لو قد طبقت الشريعة الإسلامية تطبيقاً دقيقاً . أما الطبقة الدنيامن نظام الطوائف الهندوكي وأما المتبوءون فعلاً فكان لهم شأن آخر ، إذ اعتنقت الاسلام فئات كبيرة منهم ، يرجع بعض ذلك إلى ما كان للحكام الجدد من جاه وبعضه إلى رغبة تلك الطوائف في تحسين مركزها في ظل ما يسمح به الاسلام من ظروف هي أكثر سخاء وأكثر مراعاة لحقوق الأخاء الانساني وبعضه الآخر إلى استجابتها لتداء دعاة الاسلام . ولكن الهند ما تزال بلاداً هندوكية .

وإذا استثنينا وادي السند وبلوخرستان لم يبق غير مقاطعة واحدة يسود فيها المسلمون في الهند هي البنغال الشرقية ، وحتى « دلهي » التي ظلت عاصمة الامبراطورية الإسلامية قروناً كثيرة لا يبلغ عدد المسلمين فيها الثلث ، كما أن « لكنو » ولها مالدلهي من ميراث السيادة الإسلامية ، لا يبلغ المسلمون فيها ٤٠ في المائة ، وكان في « حيدرآباد » وهي الولاية الكبيرة الوحيدة التي يحكمها

المسلمون ١٠ في المائة فقط من المسلمين يقطن أغلبهم العاصمة ، والمسلمون في الهند الجنوبية ٥ في المائة فقط من مجموع السكان ، ونلاحظ عادة أن المسلمين يقطنون المدن إذا كانوا أقلية بالنسبة للمجموع كما في ، الدكن ، وأنهم يعيشون بالزراعة إذا كانت نسبتهم كبيرة كما في البنغال الشرقية والبنجاب ، وتعلو نسبتهم مع طول السند وفيما وراءه حتى تربي على ٩٠ في المائة وهم من وجوه كثيرة شعب مسلم حقاً .

ولنذكر هنا بعض المعلومات عن الجماعات الكبرى لمسلمي الهند . إن الكتلة الكبرى التي لا يدينها غير هامي في شرق البنغال حيث نجد الزراع كلهم تقريباً مسلمين منذ قرون كثيرة . والدين عندهم أمر عظيم الشأن ، ودلائل النشاط الديني بينهم وافرة ، فالمساجد من الظواهر البارزة في الريف ، وتتوقف الأطفال تحفيماً دينياً أمر شائع بينهم ، وتتابع بينهم نهضات دينية واسعة النطاق بين حين وآخر في القرن الماضي ، كانت كلها من الطراز السلفي المتشدد ومحت كثر أمن الصبغة الهندوكية التي كانت من قبل ، ويلتف حول الوعاظ المتقلين جموع كبيرة ، وتأدية فريضة الحج مطمح كل رجل يحترم نفسه ، هم لا يتهاقون على المدن لانهم يؤثرن الحياة في منازلهم المتفرقة وحرث قطع الارض الصغيرة التي يزرعونها أرزاً ويخص كل زارع منها ما متوسطه فدانان ونصف ، ثم إن عدم قيام القرى وصعوبة المواصلات وندرة طبقة غنية في طول تلك البلاد وعرضها وأهم من ذلك تأخر التعليم تأخراً عظيماً كل هذه تحول دون نمو الانظمة التعاونية والمسؤولية الاجتماعية ، لذلك بينما تعد البنغال حسب إحصاء ١٩٢١ حصن الاسلام الحصين نرى أهلها المسلمين لا يأخضون في تقدم مسلمي الهند عامة بحظ يتناسب مع عددهم ، وكان في مقاطعة البنغال في إحصاء ١٩٢١ ٢٥ مليوناً من المسلمين من مجموع يبلغ ٤٧ مليوناً ونسبة السكان المسلمين آخذة في الازدياد المستمر ، وتأثى البنجاب بعد البنغال في القوة العددية ، فيها ١١٥

مليوناً مسلماً من ٢٠٠٧ مليوناً ، ويكاد يكون شمال المقاطعة وشمالها الغربي
 كتلة مسلمة لاشذوذ فيها ، وفي الأقاليم العليا من المسلمين ٦ مليون ونصف أو ١٥ في
 المائة ولا تخلو هذه النسبة المثوية الضئيلة من طرافة لان هذه الأقاليم كلها كانت
 تظلمها السيادة الإسلامية منذ القرن الثاني عشر الميلادي ، وفي السند نحو ٧٣ في المائة
 وفي بلو خستان ومقاطعة الحدود أكثر من ٩٠ في المائة من المسلمين ، وإنما
 في البنجاب أي في دلهي وداجرا ودأوده ، يجب أن ترقب ظهور الرجال
 والجمعيات التي لا بد منها لكي تهمل مسلمي الهند ما يحتاجونه من قيادة ويندر أن
 يجد المسلم العادي من أهل المدن بيئة إسلامية تحيط به وأقصى ما يحظى به أن يقطن
 حياً إسلامياً أو شارعاً إسلامياً ولكنه لا يكاد يجاوز باب بيته حتى يجد
 نصف من يلقي أناساً تجرى كل فكرة لهم على خلاف أفكاره ، ويختلف
 لباسهم عن لباسه ويختلف تشذيب شعرهم ويختلف مثلهم العليا وعاداتهم
 وأساليبهم حتى تميزه عنهم أدق تمييز . أما القروي المسلم فهو أحسن حالا إلى
 حد ما لأن المجتمع القروي في الشمال على الأقل متشابه عادة ، ولنتسائل الآن إلى
 أي حد يشعر الرجل العادي من مسلمي الهند الذين لا يرحون منازلهم بفقدانه
 للبيئة الإسلامية الكاملة ؟ إن أول الآثار التي انطبعت في نفسى في الحدود
 الشمالية الغربية للهند منذ أربع وثلاثين سنة لا تزال حية أقوى ما تكون الحياة ،
 وقد قضيت أول سنى خدمتي في الهند في مدينة دباريلي ، في الأقاليم المتحدة
 حيث يبلغ المسلمون الخمس ونظراً لأنني كنت أعمل بين أورطة من مسلمي
 الهند في تلك الناحية فقد درست اللغات الإسلامية وقرأت كتباً عن السفر
 في البلاد الإسلامية ، ثم انتقلت الأورطة بغتة بمجازة السند إلى دكوهات ،
 حيث وجدتني مأزلاً في الهند البريطانية ولكن كما انتقلت إلى بلاد إسلامية
 أخرى بحث طالبها الإسلام الكامل في نفسى نشوة من السرور وهزة في
 الشعور لما أنسهما ، وإذا كان هنا هو ما يشعر به مسيحي استطعنا أن ندرك

مالا بد أن شعر به المسلمون من أعضاء أورطى ومقدار ما أدركوا أنهم كانوا يعانونه من خسارة لأنهم ولدوا وتربوا في البلاد الهندوكية . ولكن بعض الباحثين ينكرون أن اقطاع مسلمى الهند في بلاد وثنية يضرهم بل هم يعتقدون أنه كان مفيداً لهم وأنهم بسببه صاروا أكثر تمسكاً بأصول الإسلام وأحسن إسلاماً من إخوانهم في البلاد الإسلامية المحضة ، غير أن قليلاً من الهنود المسلمين أو من غيرهم سيقبلون هذا الزعم .

ثم لتكلم عن عدد مسلمى الهند ، أنهم يكونون أقلية متفرقة في بلاد شاسعة بحيث أن مجموعهم حسب إحصاء ١٩٣١ يبلغ ٧٧ مليوناً ، فهم ربع مسلمى العالم ، ولكن نعرف تكوينهم يجب أن نرجع إلى تفاصيل إحصاء منذ عشر سنين حين كان مجموعهم ٦٨ مليوناً ، من هؤلاء أجنب كانوا يقدرون بما يقرب من خمسة ملايين وهم من سلائل مهاجرى العرب والفرس والترك والافغان وكان الباقون هنوداً أو سلائلهم ممن خلعوا الهندوكية وما يتبعها من التحل واعتقوا الإسلام ، وظن ما يرى على نصف هؤلاء من أصل وضيع ، ولكن لا بد أن كثيراً منهم كان من الطبقات العليا ، ففي ١٩٢١ كان مالا يقل عن ٧٠ من المائة من طائفة «راجبوت» مسلمين و ٤٧ في المائة من «الجات» مسلمين أيضاً ، وبما له معناه أن تزيد قوة المسلمين في عشر السنين الأخيرة بنسبة لا تقل عن ١٣ في المائة وأنهم آخفون في الأزداد بنسبة أكبر من الهندوك ويحول سمو الأمير أخاخان : «كان المسلمون منذ خمسين سنة خمس سكان الهند ، وهم الآن أربعة ، وقبل أن يكتهل أبناءنا سيكونون ثلثه ، ويجب أن نضع إزاء هذا التقدير مسألة أخرى هي أن الهندوك ازدادوا بنسبة ١٠ في المائة ، ولكن نسبته زيادة المسلمين رغم هذا تعلق باستمرار ، وربما كان لهذا الأزدياء السريع في الهند نظير في الأجزاء الأخرى من العالم الإسلامى التى يحكمها الأجانب أو يشرفون عليها مما يختلف اختلافاً تاماً عن حالة الركوند في البلاد الإسلامية المستقلة -

هناك أمر شائع لا يغب عن أنظارنا هو اختلاف المسلك الذى توقعه من الأمم الإسلامية المستقلة وغير المستقلة ألامؤثرات الغربية، فالأخيرة أوثق صلة بالغرب ولكن الأفراد فيها يتمتعون بقسط أكبر من الحرية والرعايا المسلمون أحرار فى النفسك بأرائهم ونظمهم أوفى تعديلها . أما فى الأولى فهناك أوتوقراط يقرر للناس إما أن يظلوا على وجهة من النظر ضيقة كما فى بلاد العرب وإما أن يندفعوا إلى الطرف الآخر كما فى تركيا نابذين الدين جانباً . ولنعلم إلى الهند . إن ضخامة عدد المسلمين وسرعة إزديادهم وأتصال الفتنة المثقفة فيهم اتصلاً وثيقاً بالمدنية الأوروبية والمؤثرات الأوروبية يجعل لهم دون غيرهم شأنًا خاصاً فى العالم الإسلامى بوجه عام ، هذا الشأن الذى لم ينل ما هو خليف به من تقدير إلا فى ١٩٣١ فى كتاب جامع للدكتور يتومس (Titus) يسمى Indian Islam (المسلمون فى الهند) هذا الكتاب ومقالة الدكتور كريمر Kraemer الحديثة ، Islam in India (الإسلام فى الهند) التى ظهرت فى ١٩٣١ فى مجلة The Moslem World (العالم الإسلامى) يزيدان زيادة قيمة فى دراسة موضوعها، ويظهر أن وصف الدكتور كريمر لنفسية الهندى المسلم له قيمة خاصة .

يعيش ثلث مسلمى الهند فى البنغال الشرقية فى حالة عزلة عظيمة ، لغتهم هى البنغالية وقل من يعرف منهم غيرها، أما الباقون فعظمهم يتكلمون الأوردية لغة أصلية أو مشتركة ولكن فى «السند» و «جوجارات» و «مايار» وغيرها جماعات تشبه البنغاليين فى العزلة اللغوية . واللغة الأوردية بين مسلمى الهندتى الدين مباشرة فى العمل على الوحدة العامة ويتكلمها جميع مسلمى الشمال فى حياتهم اليومية وبسبب ما لهؤلاء الشماليين من عرافة فى الحكم ولتتمتعهم بأوفر حظ من النشاط العقلى والجسمى وبأوفى قسط من التضامن فانهم يصعدون غيرهم فى كل تقدم دينى وتعليمى واجتماعى فى هذه الأيام وإن منزعهم حيال اتأثيرات

الأوروبية هو المنزع الذي يحتمل أن يحتذىه دون سواه سائر مسلمي الهند ، ولذلك فإن الحكمة تقتضى علينا أن ندرس اتجاه الفكر وأنواع النشاط التي تبديها هذه الفئة في الهندستان وغيرها من جهات الشمال إن أردنا أن نعرف المناهج التي يحتمل أن تسير معها حركة التقدم وأن نعرف كنه مآثره يقع من تطورات . وفي أعماق الدكن مركز للزعامة والروح الملهمة ، ذلك المركز هو ولاية حيدرآباد آخر ولايات المغل القديمة ، ويعقد كثير من المسلمين الوطنيين آمالهم على هذه الولاية وعلى حاكمها المسلم وعلى توطيده العزم على إحياء الثقافة الإسلامية عن طريق اللغة الأوردية

وإذا أعدنا فحص إحصاء ١٩٢١ وجدنا ٦٣ مليوناً من المسلمين يذهبون مذهب أهل السنة ، والباقيون من الشيعة ، من الآولين ٤٨ مليوناً يتبعون مذهب أبي حنيفة وهناك عشرة ملايين من الوهابيين ، وبين الشيعيين ما يقرب من ١٠ في المائة من فرقة الاسماعيلية وهؤلاء ينقسمون إلى فرقتين : البهورا ، و«الخوجا» وزعيم هؤلاء هو أغاخان ، وما يدل على ضرورة التضامن أن يقبل جمهور مسلمي الهند مع الرضا أن يكون أحد زعمائهم رجلاً يجب أن يعدوه من الخوارج ، وتقديس الأولياء شائع بين أتباع مذهب أبي حنيفة ، وتسلك طائفة كبيرة منهم طرقاً صوفية مختلفة . وليست هذه الأعمال فاصرة على الهند فلا تحتاج إلى إطناب في القول .

يذهب معظم الباحثين إلى أن تقديس الأولياء ما يزال حافظاً ما كان له من سلطان على قلوب الناس دائماً هو أكثر إرضاءً لنفوس من ممارسونه وأكثر إبلاغاً لثلج القلب وطمأنينة من الأوامر الدينية التي نصت عليها الشريعة وفرضتها ، ويرى الكتاب المسيحيون في هذا برهاناً على ما يزعمونه من أن المسلم العادي يحتاج إلى أن يتصل بالله اتصالاً شخصياً أكثر من الاتصال الذي يحسبون أنه يباغ عن طريق تصورهم لله ذاتاً غير شخصية أكبر من كل شيء .

وتأدية كل شيء، وينبغي أن أحد أصدقائي المسلمين، وهو مهمل مهمل حكوميا
 عاليا فيساعد غيره على الحصول على وظائف، أن زعماء الدين الذين يحتلون
 بعض الأضرحة القديمة في شمال الهند أخنوا يشعرون باضمحلال سلطانهم
 الروحي على الناس ومن ثم بدسوا يطالبون بضروب من السلطة الزمنية كمناصب
 الحكام الشرفين .

وتفرد الهند بمقاومة الإسلام ليستة الوثنية التي لا تلتين ، ولا حاجة لأن
 أشير إلى الجهود المعروفة التي بذلها الإمبراطور جلال الدين محمد أكبر وبعض
 رجال حكومته وبذلها بعده ابنه الأكبر دارا شكوه ، لكي يتفقوا مع
 الهندوكية اتفاقا دينيا على أساس من الصوفية التي تردد صداها من جديد في
 مزاعم المرزا غلام أحمد ، ولا حاجة إلى الإشارة إلى ما استعير من مبادئ الصوفية
 وأعمالها في الهندوكية ، ولكن أشير إلى التسامح الذي نشأ عن الاختلاط
 الاجتماعي وإلى تضائل مزاعم نظام الطوائف الهندوكي وإلى ما يشوب الشعائر
 الدينية عند طوائف كبيرة من المسلمين كان تحولهم عن الهندوكية أول الأمر
 نافعا قصير الأجل ، ولقد بينا أن المسلمين الذين فتحوا الهندستان سرعان
 ما عرفوا أن إقامة الإسلام دولة متماسكة ودولة دينية جامعة لا تتسع للكافرين
 كانت مطمحها لا يمكن تحقيقه من أي وجه ، فلم يكن بد من التساهل ، ونشأت
 أولى العلاقات مع الهندوك عن طريق أنظمة الزواج والتسرى والاسترقاق ،
 وكان هناك مالا بد منه من تعامل بين الحكام المسلمين وبين التجار والصناع
 والزرع الهندوك فآدى إلى أن ينال الآخرون نهائيا حقوق النعمين ،
 ثم أسيح لهم بعد ذلك اللحاق بالجيش وبالوظائف حتى كان عهد أباطرة المخل
 قعاقبت قترات من التسامح المفرط والقمع الشديد ، وألغيت الجزية قبل أن
 يقبض الانجليز على السلطة بزمان طويل ، وعاش المجتمعان على توافق فيما بينهما
 في الظاهر على الأقل . وكان تسامح الهندوك الشامل المطوى على تعدد الآلهة

سيا في بحث شيء من التسامح يمازجه احتقار من جانب المسلمين ، فأبدى
الجانبان منذ قرن محاسنة يشوبها السخط ، لم تزد عن ذلك ، وكان الاختلاط
الاجتماعي الحقيقي مستحيلا ، ثم تطلب الموقف تعديلا لا يخلو من طرافة ،
فالتسامح الذي اضطر المسلمون أن يظهره للهندوك أظهره أيضاً للمتنقي
التحل الأخرى ، ولم يكره المسلمون غيرهم قط ولم يحتقروهم احتقاراً سافراً
بما كان ظاهراً ظهوراً قوياً إلى عهد قريب جداً في الممالك الإسلامية المستقلة .
أما عن الطوائف فهناك ثلاثة مظاهر كبرى ، هناك أولاً القبائل الزراعية
التي تفتخر بأصاها ونسبها وهي أخلص ماتكون في الهند الشمالية ، وترى الواحد
من هؤلاء يقول إنه ينتمي لذلك الجنس وتلك القبيلة ، ويدل اسمه وقانونه في
الأحوال الشخصية ويدل الكثير من عاداته على أصله الهندوكي دلالة لا تقبل
الشك ، ويقابل هؤلاء طائفة الذين يمارسون الأعمال الحظيرة أو الذين
لم يمتنعوا الإسلام اعتاقاً تاماً وهم ينتمون إلى حرتهم أو طائفتهم الهندوكية ،
ونجد ثالثاً أناساً يتطفلون على طبقات أرقى ويطلق عليهم تعسفاً شبه نظام
طوائف إسلامي ذو طبقات أربع تقابل الطبقات الهندوكية التي هي «برهمن»
و«الكشترى» و«الفيش» و«السودرا» (١) وكثيراً ما يستعمل ذلك النظام من يدخل
في الإسلام من الطوائف الهندوكية وأكثراً ما يشيع في الأقاليم المتحدة ،
وسار عليه الجيش خطأ منذ أربعين سنة مع نتائج فيها فكاكة هادئة للنفس ،
إذ دهش مسلمو الهندستان أشد الدهشة حيناً رأوا أنهم مضطرون أن يسجلوا
أنفسهم «سادة» أو «مغلا» أو «باتان» أو «مشايخ» ، وما كان يجرؤ أحد على أن
يسمى نفسه «سيداً» إلا إذا كان سيداً بحكم ميلاده وكثيراً ما يلتقى الإنسان
كثيراً من المغل الذين لا يعرف بأي طائفة يمازجهم ، وكانت مئات من طوائف
«الاهير» و«الجوجار» تختار أشد الحيرة مترددة بين أن تسمى نفسها «باتان»

(١) هي على التوالي : السكته ، المحاربون ، التجار ، الملاحون واسر ينها أي ديمقراطية

"أَوْ مُشَائِخٌ" (١). أَمَا عَنْ عَدَمِ تَمَكُّنِهِمْ فِي الدِّينِ فَأَقْبَسَ مَا يَقُولُهُ الدَّكْتُورُ
 تَيْتوسُ : « فِي بِلَادِ كَالِهَنْدَ ، جَمَعَ غَالِبُ الْمُسْلِمِينَ فِيهَا مِنَ الطَّوَائِفِ الْهِنْدُوكِيَّةِ
 الدُّنْيَا بِدُخُولِهِمْ فِي الدِّينِ أَفْوَاجًا ، لِإِمَارَةِ مِنَ الْقُوَّةِ الْحَرَبِيَّةِ أَوْ بَغْيَةِ نَوَالِ أَمْرٍ
 يَرْغَبُونَ فِيهِ أَوْ بِدَافِعِ الْإِغْرَاءِ ، لَمْ يَتِمَّ إِشْرَابُ الدَّاخِلِينَ فِي الْإِسْلَامِ رُوحَهُ
 كَامِلَةً ، فَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ طَوَائِفٌ كَبِيرَةٌ مُتَفَرِّقَةٌ تَمَّ حَيَاتُهَا الدِّينِيَّةُ وَالْاجْتِمَاعِيَّةُ فِي
 كُلِّ مَنَاسِبَةٍ تَقْرِيبًا عَنْ أَصْلَافِ الْهِنْدُوكِيِّ وَهِيَ مَزِيْجٌ غَرِيبٌ مِنَ الْقَدِيمِ وَالْجَدِيدِ ،
 وَلَا نَعْجِبُ مِنْ هَذَا كَثِيرًا لِأَنَّ جُيُوشَ الْمُسْلِمِينَ زَحَفَتْ عَلَى الْبِلَادِ مُوجَةً
 بَعْدَ مُوجَةٍ مِنْ «بِشَاوَر» إِلَى «دَكَا» وَمَا وَرَاءَهَا وَمِنْ جِبَالِ الْهَمْلَايَا إِلَى الْطَرَفِ
 الْجَنُوبِيِّ مِنْ شِبْهِ جَزِيرَةِ الْهِنْدِ ، وَاسْتَمَرَّ ذَلِكَ قُرُونًا ، وَكَثِيرًا مَا حَدَّثَ أَنَّ الَّذِينَ
 دَخَلُوا الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَعْرِفُوهُ جَيِّدًا تَرَكَوْا وَرَاءَهُ الْجَيْشَ بَعْدَ زَحْفِهِ وَلَمْ يَتَالَوْا
 إِلَّا حِطًّا يَسِيرًا مِنَ الْعِلْمِ بِالْدِّينِ الْجَدِيدِ ، وَتَرَكَوْا يَتَذَكَّرُونَ وَيَعْمَلُونَ مَا اسْتَطَاعُوا
 وَكَانَ ضَعْفُ الْبَيْتَةِ الْوُثْنِيَّةِ عَلَيْهِمْ عَظِيمًا ، لِإِذْ بَقِيَ عَلَى الْوُثْنِيَّةِ جِيرَانُهُمْ بَلْ أَقَارِبُهُمْ
 فِي نَوَاحِي أُخْرَى ، فَلَا نَعْجِبُ أَنَّ تَبَقَّى عِبَادَةُ الْإِوْثَانِ فِي الْقَرْيِ كَمَا كَانَتْ وَأَنَّ
 تَبَقَّى الْعَقَائِدَ الْوُثْنِيَّةَ وَأَنَّ يَظَلُّ الْقَسَسُ الْبَرَاهِمَةَ يُؤَدُّونَ عَمَلَهُمْ وَأَنَّ تَظَلُّ الْأَعْيَادُ
 الْهِنْدُوكِيَّةُ مَرْعِيَّةً ، وَلَيْسَ مَوْطِنُ الْعَجَبِ فِي أَنَّ يَتَمَسَّكَ النَّاسُ بِهَذِهِ الْعَقَائِدِ
 وَالْعَادَاتِ الْمُرُوثَةِ بَلْ الْعَجَبُ أَنَّهُمْ مَا يَزَالُونَ يَعْتَقِدُونَ بِالْإِسْلَامِ ، وَقَدْ أُوْرِدَ «رِيزَلِي»
 وَ«دَكْرُوك» فِي تَقَارِيرِ الْإِحْصَاءِ فِي التَّقَاوِيمِ مَعْلُومَاتٌ كَثِيرَةٌ عَنْ مَوْضُوعِ الْعَقَائِدِ
 الْهِنْدُوكِيَّةِ وَعَنِ الْعِبَادَاتِ وَالْعَادَاتِ الَّتِي تَسِيرُ عَلَيْهَا هَذِهِ الْجَمَاعَاتُ مِنْ أَنْصَافِ
 الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَظْهَرُ مِنْهُمْ مِيلٌ إِلَى مُخْتَلَفِ النَّحْلِ مِمَّا جَعَلَهُمْ حَدِيثًا مَوْضِعَ
 عَنَاءِ الْمُصْلِحِينَ الشَّدِيدَةِ مِنْ جَانِبِ الْمُسْلِمِينَ وَالْهِنْدُوكِ ، وَهَنَّاكَ طَوَائِفُ لَمْ

(١) «السَّادَةُ» سَلَالَةُ النَّبِيِّ ﷺ وَالْمَغْلُ سَلَالَةُ الْمَغْلُ الْمُسْلِمِينَ ، وَ«الْبَاتَانُ»
 سَلَالَةُ الْأَفْغَانِيِّينَ ، وَالْمُتَشَائِخُ سَلَالَةُ الصَّحَابَةِ . وَلَكِنْ بَيْنَ هَذِهِ الطَّوَائِفِ اخْتِلَافٌ
 وَزُجُوحٌ وَمَسَاوَةٌ عَلَى الْخِلَافِ مِنَ الطَّوَائِفِ الْهِنْدُوكِيَّةِ .

يقتصر أمرها على إهمال قواعد الإسلام الخس المفروضة ، بل يعبدون أربابا هندوكية صغيرة وكبيرة ولا يذوقون لحم البقر ويتخذون من البراهمة قسيسين في يوتهم ويعتقدون بخرافات عديدة أصلا هندوكى أو وثى ، هذه الجماعات في الغالب متأخرة جاهلة حتى أن حالتهم أثارت اهتمام المصلحين ، وذخطيع أن نزع مطمئين أنهم بجهود المصلحين والتعليم وبازدياد معرفتهم بتعاليم الإسلام الخالصة سيصرون أكثر تمسكا بمذهب أهل السنة أو بعبارة أخرى يمكن القول إنهم سيميلون إلى أن ينهجوا منهج جمهور المسلمين في الفكر والعمل .

وهنا مصدر آخر لا يضطرب المسلم الهندي الذي هو أكثر تمسكا بمذهب أهل السنة ، ذلك هو احترام الهندوكيين لأماكن المسلمين المقدسة ، وأعرف بنفسى ضريحين هما ضريح « سالار مسعود » قرب مدينة « بهراج » ، وضريح « الشيخ سرور » قرب « دير اغازى خان » ، يكثر فيهما حجاج الهندوك كثرة عظيمة وصدقاتهم دخل عظيم لسدة الاضرحة ، ولا يمكن أن يخطر على بالنا أن يسمح لمجوسى أو مسيحي بدخول مكان إسلامى مقدس فى فارس أو العراق ليطلب الشفاعة ، على أن نهضة الشيخ الدينية ، هذه النهضة التى صحبت الحركة التى قامت بها فرقة « أكالى » ، من الشيخ ، منذ عشر سنين ، أدت إلى انقباد الصور الهندوكية من كثير من معابد الشيخ القديمة المقدسة وربما كان التنازع بين الطوائف مما أدى إلى منع الهندوك من دخول أماكن المسلمين المقدسة التى من ذلك الطراز المشاع .

حاولت حتى الآن أن أرين عدد مسلمى الهند وتكوينهم وأن ألفت النظر إلى تكييف يشتهم لهم تكيفا خاصا دون أن أشير إلى ماتج عن قبض الانجليز على أعنة الأمور وما نشأ عن سلطانهم المفروض من تسوية بين الطوائف .

كلنا يعرف الحقائق التاريخية ولكن لابد من ذكرها هنا باختصار ، فى القرن الثامن عشر لم يبق لملوك المغل أى سلطان ، وظلت مقاطعتان عظيمتان هما

«أودعه» و«حيدر آباد» خاضعتين لحكام مسلمين يتظاهرون بالولاء لا «باطرة
«دلهي» ولكنها كانتا رغم ذلك مرتبطتين بمعاهدات مع الانجليز، أما
السند الإسلامية بقيت خاضعة لحكامها، وقبضت قبائل «المرات» والانجليز
والسيخ على السلطة شيئاً فشيئاً حتى وجدوا «مبراطور» نفسه سجيناً للمرات ثم
صاحب معاش ينقده إياه الانجليز، وأخذ المسلمون يتهمقرون بانتظام حتى
ألفوا أنفسهم منذ أكثر من قرن في منزلة من الانحطاط والمهانة، وتوالى
عليهم الضربات في الثلاثين سنة التالية، ذاقوا أولاً الحقيقة المرة وهي أنهم بعد
أن كانوا سادة الهندوك منذ ستمائة سنة أصبحوا كالهندوك ردية لحكام التزموا
الحياة حتى ظهروا في مظهر من لا يبالي بنتائج الكفاح بين الطائفتين من أجل
الثروة والمنافع المادية، ثم جاء «ماكولي» بقراره الخطير الذي قضى بجعل
اللغة الانجليزية لغة التعليم العالي، وسرعان ما ألغيت بعد ذلك اللغة الفارسية
التي كانت لغة المحاكم الرسمية ولغة الدواوين، وأدخل «ماكولي» في ذلك الوقت
قانون العقوبات، واضطر «القضاة» الذين كانوا يطبقون أحكام الشريعة إلى
إخلاء السبيل لضباط الإدارة، وهؤلاء قد يكونون من معتقى أى دين وقد
يطبقون الشريعة على المسامين وحدهم في مسائل الأحوال الشخصية وحدها
كالزواج والميراث وذلك إلى الحد الذي يسمح به الحاكم الدخيل لحسب .
وجد المسلمون أن جاههم ولى وأن قوانينهم زحزحت عن مكانها وأن لغتهم
أهملت جانباً وأن تعليمهم قد قيمته المالية، ثم وقعت ضربات أقوى هي إضافة
«السندهو» وأوده، إلى السلطة الانجليزية والثورة التي انتهت بمحو آخر ما بقي من مظاهر
حكم «المغل» الامبراطورى في دلهي وبمصادرة أملاك المسلمين بمصادرة واسعة
النطاق، هذه النكبة الأخيرة أنزلت المسلمين إلى أسفل درك من الكبرياء المألوم
والإأسقام بما لاح أنهم لا يقدرزون على الخلاص منه، ويقول سيد
عبد اللطيف في كتابه عن تأثير اللغة الانجليزية في أدب اللغة الاوردية عن

هذه المدة ما يأتي : « لم يترك إذذاك للمسلمين في شمال الهند ركن يأوون إليه ويجدون فيه الممونة ، وأصبحت حالهم تبعث على الرثاء بعد أن سلبت منهم السلطة وانثروا ، وأدى الانحلال التدريجي في حياتهم الدينية والسياسية إلى سقوطهم السياسي ، أنفوا من ممارسة الصنائع والتجارة والعمل ، وكانت الإدارة عماداً مرهم ومذ بدموا يفقدون سلطانهم السياسي زادت حالتهم الاقتصادية سوءاً على سوء ، وقامت في غضون الجزء الأول من القرن التاسع عشر حركات كثيرة جديدة بالذكور نشأت في جل أمرها عن شعور بالكبرياء المتلوم وعن رغبة في العزلة والوقوف موقف الدفاع ، وبقي بعض هذه الحركات إلى يومنا فلا نحتاج إلى التفصيل في وصفها ، ويكفي أن نقول إنها كانت من الطراز السلفي المتشدد الذي شعوره « الرجوع إلى القرآن ، ولكنها كانت مصحوبة بنزعة عقلية عملت على زيادة يؤس الجماعة الإسلامية بعد خيبتها سنة ١٨٥٧ ، أي المسلمون بتأثير زعمائهم الدينيين المتعصبين أن يستفيدوا من الفرص التي أتاحها لهم الانحلال لتحصيل العلم الأوروبي ، ومن الأمثلة الكثيرة على ذلك أنهم أصروا طويلاً على عدم الالتفات بالفصول التي افتتحت في كلية دلهي في ١٨٢٧ ، أما الهنود فلم يصيبهم مثل هذا التردد ، خلافاً لقليل من المتمسكين بالقديم ، وبفضل شغفهم بتحصيل العلم الجديد سبقوا مواطنهم المسلمين . وسلك المسلمون ، عدداً قليلاً ممن شذ مثل حافظ نظير أحمد والكاتب الكبير زكاه الله ، تلك الخطوة عدة سنين بعد الثورة ، ولكن خلاصهم كان قريباً ، ففي ساعة يأسهم المظلمة كان يعوزهم قائد يخرجهم إلى النور ويقيم ماتهم من بنيانهم ووجدوا هذا القائد في سر سيد أحمد خان . ولد هذا البطل المسلم المبرز في دلهي عام ١٨١٧ وبدا من أن يشغل منصباً سورياً في بلاط المغل الذي أنهكه الكبر آثر دخول الخدمة الإنجليزية في ١٨٣٦ وهو يناهز التاسعة عشرة وأحرز له رقيه المبكر منصباً مسؤولاً حينما اندلعت الثورة ، وكان أثناءها وياً للانجليز بما أدى لهم من خدمات

"الجليلة" وفي آخرها ضاعف ما بدأ من جهود لاسترداد كرامة الجماعة الإسلامية
 والعمل على خدمتها ، وكلما مرت السنون وبلدت جهوده في صورة أصدق زاد
 ظهور عظمة هذا الزعيم الكبير ، وكانت البساطة والصرامة والتمسك بالغاية
 والعقل المثقف والخيال والحاسة والشخصية الأسيرة وغير ذلك صفات توفرت
 لديه فأحسن استعمالها . رأى أن أول ما يجب عليه هو تربية جماعته من تهمة أنهم
 السبب الأكبر في الثورة حتى إذا استردوا كان لهم من سمعة طيبة رأى أن لابد من
 قبول النظام الجديد والتماس النجاة في العلم الجديد ، وعلى هذا بدأ يعمل وبعد
 جهد دام سبع عشرة سنة أفلح في افتتاح الكلية الإسلامية الانجليزية الشرقية
 في عيكة سنة ١٨٧٧ هذه الكلية التي صارت منذ عشر سنين جامعة كما كان
 يأمل . أدرك سرسيد من أول الأمر أن جماعته في حاجة إلى عصبة من الزعماء
 يبدع عليهم تقاليد الماضي الخادعة ويزيل أنواع التعصب المهلكة وينفخ فيها
 نشاطا للعمل ويجعل منها قوة من المواطنين المخلصين الذين يحسنون التقدير ،
 وأعلن غرضه في الحفلة الافتتاحية وهو أن يهز المجتمع كله بالتعليم واثبت
 رجال " يدافعون ، كما يقول ، عن مبدأ حرية البحث المقدسة وعن التسامح
 الواسع الصدر وعن الأخلاق الفاضلة ، ، نجح فيما رمى اليه نجاحاً عظيماً
 فانتشر تأثيره وظهرت فئة كبيرة من الرجال الذين أخذوا من الجديد ماشاءوا
 متمسكين بكل ماهو حيوي في القديم ، ونشأ من بين هؤلاء كل الذين يعملون
 على التوفيق بين الإسلام والعلم الأوروبي الحديث والأخلاق الأوروبية
 والاقتصاد الأوروبي أو يدينون — كما أحسهم يفضلون أن أقول — أن
 الإسلام ليس ديناً ضيقاً لايسير التقدم بل هودين عام في نزعتة وأنه أثبت
 قديماً قدرته على التمشي مع ظروف الزمان والمكان وأنه ثبت ذلك مرة أخرى ،
 ولترجع إلى سرسيد ، ثاني مؤسساته ندوة العلماء في لكنو وكلية لكنو
 ودار العلوم ، التي تتقف علماء الهند في علوم الإسلام ثقيفاً حسناً على ضوء

حاجات العصر الحديث ، وقد أفلح هذان المعهذان كل في ميدانه المحدود ، وهناك إلى جانب جامعة عليكرة جامعات إسلامية في دكا ، و دلهي ، وكليات في جهات مختلفة كالكلية الإسلامية في لاهور وبشاور و مدرسة كلكتا ، وكلية الشيعة في لكتو ومدارس عليا أخرى في الهند ، وكان من النتائج الملموسة لحركة عليكرة تأسيس الجامعة العثمانية في حيدر آباد وهي التي أسسها فخرمة النظام الحالي ، ونهج هذا المعهد طريقه الخاص بأن جعل اللغة الأوردية لغة التعليم الأساسي وأقصى الانجليزية إلى المحل الثاني ، ويتصل بالجامعة قسم خاص للترجمة يمد الجامعة عن طريق الترجمة أو غيرها بكل ماتحتاجه من مراجع أو رديه فيوجد بذلك ألفاظاً أوردية مهذبة يعترف بها الجميع وتعبّر عن كل الأفكار وتقابل الاصطلاحات الفنية التي يلافيها الانسان في الكتب الأصلية ، هذه الجامعة تؤدي خدمة عظيمة جداً للغة الأوردية وللجماعة الإسلامية التي لها من هذه اللغة أقوى أوامر الاتحاد ، ومن المؤسسات الأخرى التي تعمل لترقية الأوردية « جمعية ترقية الأوردية » ، في « أورنج آباد » ، و« جمعيتان من طرازها في الاقاليم المتحدة . وهناك نتائج أخرى ظاهرة للعيان ، نشأت عن حركة عليكرة ، وهي تكوين جمعيات في كل أنحاء البلاد تأخذ على عاتقها حماية مصالح الإسلام والمسلمين وسأقنيس كلام الدكتور تيتوس مرة أخرى : « ومن الجمعيات الأخرى الجديرة بالذكر « المؤتمر الإسلامي العام للتعليم ، الذي أسسه في ١٨٨٦ سر سيد أحمد خان وكانت غايته ترقية التعليم الأوروبي بين المسلمين ، اتخذ هذا المؤتمر مركزه الدائم إلى جانب الجامعة الإسلامية في عليكرة ، وتعد المؤتمرات كل عام في مدن مختلفة في شمال الهند عادة . سم تأسست « الجمعية العامة لمسلمي الهند » في ١٩٠٦ بقصد توجيه العناية الكبيرة لمصالح المسلمين السياسية لأن الناس أصبحوا يشعرون أن خطة سر سيد بتسكبها عن أخذ قسط من حياة البلاد السياسية أضرت بمصالح المسلمين وإذا استينابضع

حين أتم الحرب وبعدها لم يتيسر إنهاء الاتفاق على الخطط ألفينا الجمعية قد أدت عملها بانتظام بعقد اجتماعات سنوية وبإنشاء جمعيات إقليمية تتصل بالمركز الأصلي، وهناك إلى جانب هذا عدد كبير من الجمعيات الأخرى كل تسعى على طريقها لخدمة المجتمع في ناحيتها وفي سائر الهند في آن واحد، فجمعية علماء الهند تعنى بشئون علماء الدين ولها فروع إقليمية وهناك الجمعية المركزية لتبليغ الإسلام ومركزها مدينة د أمبالا ، في البنجاب وهي جمعية قوية ناهضة تنزع نزعة شاملة لبلاد الهند ولها فروع في الأقاليم بل في كل أجزاء البلاد ويقال إن مهمتها المزدوجة هي : (١) منع الردة بالعمل على مكافحة جهود حركة د آريا سماج (١) ، التبشيرية وجهود المبشرين المسيحيين ، (٢) إرسال مبشرين يعلمون المسلمين المتأخرين . وأيضاً في كل مدينة هامة جمعية إسلامية تعنى بتعليم المسلمين في تلك المدينة ومن أقوى الجمعيات د جمعية حماية الإسلام ، في لاهور وهي تضطلع بكثير من الواجبات مثل دحض الاعتراضات الموجهة للإسلام والعناية بآيتام المسلمين واستخدام الوعاظ ، وأنشأت مدارس ودوراً للإيتام ولها كلية ملحقة بجامعة البنجاب .

ومن النتائج الأخرى الهامة لجهود مرسيد نشأة مدرسة جديدة في الأدب وكان هو أول باءث على هذا بمجلته د تهذيب الأخلاق ، التي غرضها الأول تطهير الأخلاق والتي جهد فيها أن يزيل من بين المسلمين الآراء الخاطئة التي لا تقوم على أساس صحيح والتي تتعلق بعزلة المرأة وتعليمها وما إلى ذلك ، أما غرضها الثاني فهو خلق ذوق أدبي جديد . كان كتاب الأوردية إلى أيام مرسيد يلدون في شعرهم وثرهم الأساليب الفارسية تقليداً أعشى من غير أن يأبهوا بالصعوبات الفنية التي يقتضيها تغيير اللغة أو يحاولوا التخلص من تلك المناهب الضرورية الجامدة التي تبلورت منذ ٦٠٠ سنة والتي عذت الأبواب

(١) أي تخليص الجنس الآري ، وهي حركة تريد العودة للوثنية القديمة .

والأوزان الشعرية التي يلتزمها الشعراء دون سواها كما عرفت موضوعات الشعر وكرهت استعمال أى كناية أو استعارة أو تشبيه تخالف تلك التي أخلفت دياجيتها القرون، وكان أشهر أنواع الشعر هما شعر الغناء وشعر المديح وكان كل منهما غزيراً فيه مبالغة وإغراق . وأما النثر فكان أغنى قليلاً لأن اللفظ كان فيه مقدماً على المعنى وربما احتيج إلى عشرة أو خمسة عشر سطراً من العبارات الجوفاء لاخبار القارئ أن ملكاً سار بجيشه ثلاثة أميال فى صباح يوم جميل .

لا حاجة إلى بيان ما فى مثل الأدب من جذب وماله من فعل يمت اللغة إلى أقصى حد ، وما دام أكبر عدة الكاتب ألفاظاً متكلفة وكذباً وعبارات معقدة كان مستحيلاً على سر سيد أن يستنجد بالأدب ليعينه على تحقيق أول غرض رمى إليه وهو أن يأخذ أبناء دينه من التعليم بحظ كاف ، غير أن المثل الذى يتمشى مع الذوق المشترك والذى ضربه فى مجلته سرعان ما وجد مقلدين ونشأت بالتدريج جماعة من الكتاب أطلقوا اللغة فيما بينهم من أغلال كانت تقيدها وأوجدوا مسموه الأسلوب الطبيعى وكاد يختفى شعر الغناء والمديح بموضوعاتهما وأدائهما العرفية المحدودة ، وحل محلهما أنواع من أشعر أكثر ملامعة تجعل للشاعر كامل الحرية فى العبارة والموضوع ، وحدث مثل هذا فى نثر الأوردية فأصبح فى أسلوبه وموضوعه شائعاً شيوع نثر أى لغة متمدينة اليوم وإن كان لا يزال متأخراً فى باب المذهب الواقعى . وقد استفاد الأدباء من أنصار سر سيد من هذه الحرية الجديدة فأخرجوا مؤلفات غرضها المرسوم حث مسلمى الهند وإقاظهم وتعليمهم حقائق العصر الحديث وإظهارهم على التغيرات التى يجب أن يقبلها الإسلام الحديث كنتيجة للتطور المنطقى عن الإسلام الأول ، وصار البعض مثل محمد شبلى نعمانى مؤرخاً للماضى المجيد وصار آخرون مثل حافظ نظير أحمد خان كتاب روايات ونقص لكل منها مغزى خاص ، وكتب الشعراء العظماء لهذا العصر محمد حسين آزاد وسيد الطاف حسين حالى قصائد كثيرة غرضها

استنراض المسلمين ليدركوا سوء حالهم التي تقع عليهم تبعثها والتي يجب عليهم أن يحضروا عن طريق الخلاص منها ، نرى سيد الطاف في مسدسته المشهورة « مد الاسلام وجزره » التي لا يقرؤها من يعطف على الهندي المسلم من غير أن تبعث فيه الشجن ، نراه يبين لآخوانه وجوب إطراح الاستسلام القديم للاندثار ذلك الاستسلام الذي كان النتيجة الطبيعية لدين يدل مجرد اسمه على التسليم لارادة الله الذي لا يفتأ القرآن يؤكد قدرته وكبريائه وحكمه وقوته (١) يجب عليهم كما يقول سيد الطاف أن يبنوا فكرة أن الاسلام جامد ويجب أن يقبلوا على تحصيل علم أوروبا ومبادئها بشغف وحاسة وأن يهضموا كل ما فيها من خير ويقتبس سيد عبد اللطيف قطعة من مجلة سر سيد : « تهذيب الاخلاق » ، تستحق الذكر هذامرة أخرى لأنها تبين موقف سر سيد نفسه حيال الجلود المنسوب للاسلام حيث يقول : « إن التعليم الديني عندنا فاسد إلى أقصى حد فان أوامر الله التي بلغها ذلك النبي الحلو الشماثل في براءة وبساطة وصدق إلى أهل البادية الاميين الجهلة بطريقة سهلة واضحة صادقة ، قد شوهها دخول فوارق وضروب من التمييز جوفاء وقضايا ميتافيزيقية وأدلة منطقية ما أنزل الله بها من سلطان حتى أن بساطة تلك الاوامر الأولى قد حلت ما كانت تعدته من أثر مما أدى إلى اضطرار المسلمين أن يهملوا الاوامر الصحيحة التي في القرآن والا أقوال الصحيحة وأن يتبعوا ما اخترع زبد وعمر . وعمل النقاد إلى الاعتقاد بأن كتاب اليوم قد تنحوا عن موقف

(١) معنى الاسلام الاستسلام لاوامر الله أي عدم رد الحق في ظاهره وباطنه ، أما الاعتقاد بارادة الله وقدرته وتوسده فلا يوجب التواكل والتخاذل ، وجوهر الاسلام العمل فيجب أن يعمل الانسان غاية جهده وأن يأخذ بالاسباب ، أما إدراك النجاح فهو أمر آخر . وقد جاء في القرآن : (وقل إعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) وجاء في الحديث : « عمل إدياك كنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كنك تموت ذئداً » .

سرسيد وأصبحوا لا يؤكّدون الحاجة إلى تحصيل علم أوروبا وثقافتها ، بل هم يقولون بكفاية القرآن وحده أساساً تقوم عليه النزعة الفكرية الحديثة في الإسلام ، ولكن جهود سرسيد مازالت قائمة ، وإذا كانت الغايات التي تشدها لم تتحقق تماماً فإن الطريق إليها على الأقل قد تبين وقطع فيه شوط كبير ، وإن سرسيد أحمد خان ليستحق كل الثناء الذي أعده عليه جميع الكتاب الذين درسوا حياته . لم تكتب له سيرة وافية باللغة الانجليزية ونستطيع الآن أن نرى سيرته في صورة صادقة ، ويظهر أن الوقت قد حان لكتابة سيرة وافية لحياته وغاياته ومراميه ومبلغ سيره في تحقيقها .

ذكرت الحركة التي بدأت بعد أن شمل الحكم البريطاني جميع البلاد والتي كان فيها شيء من الرجعية وكانت تغلب عليها الدعوة إلى الرجوع إلى أساسيات الإسلام كما أوحاه الله في القرآن ، ولا تزال في مختلف أنحاء البلاد جمعيات يرجع تاريخ بعضها إلى ذلك الحين أما البعض الآخر فهو حديث النشأة يقوم على مبادئ تشبه مبادئ الجمعيات الأولى ولكنها أكثر اتساعاً ، أشهرها جمعية « أهل الحديث » الذين يعتقدون بالحديث والقرآن ولكنهم يرفضون كل الآراء التالية التي أخذت شكل السنة والتي لا يستطيع السني العادي أن يحد منها ويظهر أن لأهل الحديث جمعية منظمة راقية وأنها تقوم بدعاية نشيطة عن طريق مدارسها ووعاظها وصحفها ، ومن أهم أغراضها تطهير الإسلام في الهند من أعمال الشرك والوثنية التي تكاد تشيع بين جميع مسلمي الهند ، ويميل أهل الحديث إلى الحزبية والتصبغ مثالهم كمثل المتشددین في معظم الأديان الأخرى مما حدا بكرير أن يعتقد أن حركتهم عقيمة لا مستقبل لها . وهناك طائفة أخرى تطلق على نفسها اسم « أهل القرآن » وهو يكفي في الكشف عن نزوعهم إلى التمسك بأصول الدين وليس لهذه الطائفة فيما يظهر وجود فعلي مستقل ولكن حركتهم أثرت تأثيرها لا يعاظم بضرب من التفكير

أنخص بهم شائع بين المحدثين الذين يندر أن يتسبوا لأى طائفة معينة ، بل هم ينزعون إلى تأكيد قيمة القرآن ذاته ويميلون بأغفالهم أو حذفهم بعض السنة بل بعض القرآن إلى اتسوط بين الأعمال الصورية الجامدة عند غير المتعلمين وبين نزعة الزعماء المثقفين اليوم إلى التفكير القائم على البحث والاستنباط وسعة الرأى .

هذا هو فى الحق محور المسألة : هل يمكن الاحتفاظ بالقديم وإشرا به الجديد ؟ رأينا آراء سرسيد وأتى بعده رأى الشريف سيد أمير على الذى أبان عنه فى كتابه المذمور Spirit of Islam (روح الاسلام) الذى ظهر فى ١٨٩١ وكان موضع نقد كبير ، هو أولاً دفاع عن الاسلام ودحض لأراء خاطئة يزعمها غير المسلمين عن ذلك الدين ويحاول الكاتب أن يجعل فى كتابه للدين أساساً عقلياً ، وسأذكر رأى المؤلف من غير تعليق : يذهب أمير على إلى أن الإصلاح يجب أن يسبقه التعليم وتححر العقل من القيود ويجب أن نطرح التمسك بالظواهر تمسكاً صورياً لأنه أصبح عديم الأثر ويجب أن تكون أحكامنا صادرة عن استعمال العقل وعملاً نستشعر أنه حق وملائم فى ظرف ما ، للاسلام قدرة على صبغ ماعده بصبغة موسيقيته جوهره وإن تغير مظهره ولو أن الأئمة كانوا أحراراً فى استعمال رأيهم ونبذوا بشجاعة خمسمائة ألف من الأحاديث واستبقوا منها ثمانية آلاف إذاً لجعلنا لأنفسنا مثل هذه الحرية . ولماذا يظن لإنسان أن الاسلام صار مسبوكة فى قالب لا يتغير بعد الإجماع على الكتب الستة ؟ (١) لقد انتفع العرب الذى أسسوا الاسلام إلتفاعاً كبيراً من مدينة

(١) أشهر الأقوال أنها البخارى ومسلم والنسائى وأبو داود وابن ماجه . على أن الأحاديث الصحيحة ليس فيها ما يتنافى العلم الصحيح والعقل الصحيح وقد اتفق العلماء على تأويل ما لم يتفق مع القطعيات ، فكثرة الأحاديث لاتضير الاسلام شيئاً ولاهى حائل دون ما يريد سيد أمير على .

الفرس وينهب أمير على إلى أن الاتصال بمدينة الغرب سيفيد الإسلام في العصر الحديث كما أفادته مدينة الفريز من قبل ، ويشرك أمير على في هذا الرأي كاتب آخر هو مولوى د شراخ على ، والشيخ خدناجش أخيرا وهو من كلكتا ويواصل اليوم في الواقع آراء سيد أمير على فنذ قليل كتب على نمط النزعة العقلية لأمير على قائلا : يجب أن يدافع الإسلام عن نفسه أمام الغرب ويجب أن نستعمل الأساحة التي صاغتها أيدي الغرب أينما ولينا وجوهنا وجدنا التعليم الغربي ، والوسائل الغربية ، وطرق الغرب في البحث ، وعاداته الاجتماعية والمناذاة بالحرية وتقرير المصير كما يفعل الغرب ، ولكن موجة هذه الروح الغربية لم تضعف الإسلام فينا بل هي زادت تهابه تمسكا ، قال الزرقاني منذ مائتي سنة بوضع أحكام تقي بالوقائع المتجددة ، وهذا هو روح الإسلام الحقيقي فالوفاء بمقتضيات الزمان والمكان مفتاحه ، ووحدانية الله شعاره والاخوة الانسانية عقيدته الكبرى ، والرغبة في التغلب مطمحه ، وما عدا ذلك فهو من اختراع الفقهاء وليس من جوهر الإسلام في شيء .

ومن مستتيري المسلمين في الهند الحديثة كثير من الكتاب يتعاونون على أن يعرضوا الإسلام للناس في صورة تختلف كل الاختلاف عن تلك التي نقلها لنا كتاب المسلمين ومؤرخوهم الأقدمون ، هذه الصورة الحديثة تظاهر الإسلام لغير المسلمين في صورة لم يظهر فيها من قبل ، صورة فيها من المحبة والرحمة والروح الانسانية الشاملة أكثر مما استطاع أن يظهره فيما سبق ، وإذا سلكتنا من هذا مسلك الناقد وجب أن نعتبر هذا الوضع للقضية دعاية لا بد أن تنعم فيها النظر ، أما الذين لا يريدون الدخول في ميدان التذقيستقبلونه بقبول حسن معتبرينه إضافة جديدة لما عندنا من أفكار تدعوا إلى محبة الانسانية في هذه الحياة التي نعيشها ، على أن الانجليزى العادي لا يحب عادة أن يتعمق في أديان الأجناس الأخرى لعدم ميله لذلك أو لقله غروره أو بحكم منصبه

الرسمى إن كان موظفا حكوميا ومن ثم فيينا تعرف مظاهر الحياة الإسلامية ومطالبا معرفة جيله إلا أن قليلا من الانجليز خلا المبشرين والعلماء من يعرف كنه الأفكار الحديثة التي تشغل عقول مسلمي الهند والتي يفصحون عنها بين حين وآخر في كتاباتهم ، ويظهر أن من الخير أن تقبل هذا الدفاع على علاقته أما إذ لا بد من النقد فلن نذهب إلى أكثر من أن نرجع هذا التغير في تصوير المسألة إلى التأثير المطلق الذي نشأ عن اتصال الإسلام بأديان تشترك معه في ذلك (١) .

إن أكثر مفكرى الهند المسلمين تغلغلا في الحقائق هو الشاعر الفيلسوف سر محمد إقبال من لاهور ، فبعد أن اشتهر شاعرا باللغة الاوردية كتب قصيدتين بالفارسية هما « أسرار خودى » ، (أسرار الذاتية) ، وأسرار يهودى ، (أسرار اللاذاتية) (٢) ونشر أخيرا في هيئة كتاب ست مقالات عن الإسلام ألقاها في العام الماضي على طلبة جامعات مختلفة في الهند ، ولما كان رئيسا للجمعية العامة لمسلمى الهند في ذلك العام ألقى أيضا محاضرة غاية في الطرافة عن رأيه فيما ينبغي أن يكون عليه مسلمو الهند . وفحص آراء سر إقبال عن تطور الإسلام ومستقبله في الهند أجدى على الغرض الذى نرمى اليه الآن من محاولتنا سبر غور فلسفته كما أماط عنها اللثام في المقالات الخمس الأولى من كتابه الجديد ، وأول ما يهر الإنسان

(١) إن الفضائل التي يذكرها الكاتب هي من أصول الإسلام ، وقد كان طول تاريخه « ملا للواء الدلو والرحمة والاخوة الانسانية ومهما كتب الكتاب فستقع كل كتاباتهم دون تصوير ما في الإسلام من هذه الناحية . (٢) بين في الأولى أن حياة الإنسان والامة في تقوية النفس واستخراج كل ما فيها من قوى ومواهب ، وأن هلاك الإنسان في غفلته عن فطرته وترديده آراء الناس ومحاكاة أفعالهم ، وبين في الثانية كيف يؤلف الإنسان نفسه القوية في الجماعة ساعيا إلى المقاصد البامة (عن الدكتور عبد الوهاب عزام — مجلة الرسالة عدد ٥٣) .

من سر إقبال هو حبه للأسلام حبا قويا يفيض بالحماسة وهو يرى في الإسلام المثل الأعلى الذي لو تحقق تماما لوفى بكل مطالب الإنسان في هذه الحياة وفي الحياة الأخرى ، وإن سعة إطلاعه وروحه الشعرية جعلتا في ذهنه لبساطة الإسلام الأولى وقوته وتأثيره صورة جذابة مؤثرة حتى أن أهم ما يشغل باله يدور حول الرجوع إلى تلك العقيدة البسيطة ليسترد الإسلام ما فقدته في رأى سر إقبال . يؤكد في أولى مقاولاته ركود الفكر الديني في الإسلام طيلة خمسة القرون الماضية ، ويزعمه أن يرى الفكر الأوروبي قد استمد وحيه من الإسلام يوما ما وأن يرى الأمور قد انعكست الآن ، بل يذهب إلى حد القول بأن أكثر ظواهر التاريخ الإسلامي استلفانا للنظر هي سرعة تحرك العالم الإسلامي نحو الغرب من الوجهة الروحية ، ويخشى أن يقنع المسلمون بظواهر الحضارة الأوروبية الخلاب ويخفقوا في فهم روحها الصميمة . إن امتداد سلطان الإسلام على الطبيعة جعل له عقيدة جديدة وتبع ذلك منطقيا حاجة الجيل الناشئ من المسلمين اليوم لتوجيه جديد في العقيدة ، وفي الوقت نفسه يعلم سر إقبال ما يهدد الإسلام من خطر امتداد الاتحاد السوفيتي في البلاد الإسلامية القديمة في آسيا الوسطى وذلك فالحاجة شديدة إلى النظر في الحالة وإلى القيام بنهضة جديدة بعد سبك الفكر في قالب جديد .

عزا سر إقبال في محادثة له مع كاتب هذه السطور إخفاق الإسلام اليوم إلى انتشاره الباهر في القرن الأول من حياته . كانت الفكرة الأساسية هي إقامة أخوة شاملة بين الناس ومن ثم فهناك أنظمة كصلاة الجماعة التي يؤديها الناس على صورة معينة تعيينا دقيقا مولين وجوههم شطر بقعة واحدة يقدسونها جميعا ويحج المسلمون إليها كل عام ، ومن ثم أيضا لم يقم كهنوت يزعم لنفسه استئثارا بالسلطان وأزيل كل ما بين الطبقات من حواجز . عاق تلك الفكرة الكبرى انتصار العرب السياسي الذي لم يكن متوقعا وماتج عنه من الصبغة الامبراطورية التي

اصطنع بها الاسلام وطبعت الشريعة بطابعها وألصقت بها أصلا بما كان يقصدها مؤسس الشريعة . ثم إن حركة المعتزلة أو أنصار العقل أيام العباسيين دفعت محافظي ذلك الزمن لأن يتخذوا لهم حصنا وراء قانون ديني واجتماعي غاية في الصلابة ، أما المفكرون الذين هم أكثر استقلالا فانهم خرجوا على هذا التقديس ، وظهر ، وفسلحوا طريق الصوفية الذي ينزع إلى الحقيقة المسكونة ، « الباطن » ، ووجد عامة المسلمين أن لا بد لهم من اتباع أو ساط المفكرين الذين حرموا أى انحراف عن الشكليات الجامدة في المذاهب الفقهية المعترف بها ، وظل الاسلام قرونا كأنه لا يتحرك حتى مهد قيام الوهابيين في القرن الثامن عشر السيل لمصلحين آخرين أوسع رأيا وأرحب صدرا للآراء الجديدة ، ويؤدى بنا هذا إلى جهود العصر الحديث في الإصلاح الذى يقول سر إقبال في محاضراته السادسة إنه كلمة من قبيل الاجتهاد . أما نظرية الاجتهاد فقد بحث فيها جميع من كتبوا عن الاسلام ، ومعنى كلمة الاجتهاد الجهد الذى يبذله أحد المحققين مستعملا رأيه لإتقاء الوصول إلى حكم فى أمر من أمور الدين بدلا من أن يقبل أحكام السلف ، والرأى السائد أن هذه الحرية فى استعمال الرأى عطلت فى القرن الرابع الهجرى حين أرغم الناس على التقليد أو اتباع آراء السلف ، ولكن المجتدين يحاولون دفع باب الاجتهاد من جديد ، ونجد اليوم سر إقبال يؤكد فى محاضراته أن الترك بتقريرهم إلغاء الخلافة إنما استعملوا حقهم فى الاجتهاد استعمالا صحيحا ، ولتنتظر فى العلاج الذى يراه إقبال للساوى الحاضرة . يرى أن الخطر العظيم الذى يهدد الاسلام هو روح العصبية فى الشعوب تلك الروح التى لها دلائل كثيرة فى معظم البلاد الإسلامية ، فالفرس الذين دعتهم العصبية إلى الانحراف عن جمهور المسلمين طالما اقتضوا بما كان لهم من تاريخ قبل الاسلام ، وقد اشتد شعور جنسى كهذا فى مصر وتركيا حيث أخذ الناس يفخرون بتاريخهم الوتقى القديم بخواقينه وفراغته ،

بل وصل الأمر إلى أن زغلول باشا زعيم مصر الديمقراطية سيدفن في مقبرة للعظماء تجمعه وأربعين من الفراعنة المحنطين ، وإذا استثنينا حزبا صغيرا ، يتزعمه الدكتور أنصارى ، تضافر مع زعماء الاستقلال الذائى من الهندوك وجدنا أن مسلمى الهند وحدهم هم الذين يرفضون استسلام أى وحى وطنى أو ثقافى من التايخ القديم للبلاد التى يرجع أصلهم إليها غالبا ، وكما أنهم كانوا إلى عهد قريب جداً أكثر الجماعات الإسلامية اهتماما بفكرة الجامعة الإسلامية فالظاهر بعد إخفاق تلك الفكرة أنهم الآن أكثر شعوب الإسلام اهتماما بإيجاد شبه نظام دولى إسلامى ، ويرى سر إقبال فى هذا النظام الأخير الطريقة الوحيدة لخلاص المسلمين وهو يتختم كلامه فى هذا الصدد بقوله : « ليس فى الإسلام قوميات ، ولا هو نزعة امبرطورية ، بل هو جمعية أمم ، تعترف بالحدود الصناعية والفروق الجنسية لسهولة الإشارة فحسب لتضييق الاتفاق الاجتماعى للمسلمين » ، ولنلاحظ الطرافة التى فى هذا الكلام الذى نسمعه من شخص شرقى فى وقت يشغره فيه كثير من الأوروبيين بأنهم لا بد لهم من اللجوء إلى شيء من الأشراف النبلى على التسليح والمالية والتجارة معتقدين أنهم بهذا يقون أوروبا ، والحق أنهم يقون العالم كله ، شر الصدمة الداهية . وسأتكلم بعد قليل عن رأى سر إقبال فى الناحية السياسية . رأينا سر سيد أحمد خان يعد التعليم أكبر عامل على خلاص المسلمين وتقدمهم ، ولكنه أراد تعالينا من طراز جديد يحفظ على المسلم دينه ويزيده به تمسكا ، ولم يكن لسر سيد بد من طرح الاغلال البالية التى اخترعها الفقهاء وأن يأخذ بعقيدة أكثر بساطة ، ووطد فى الوقت نفسه عزمه على الاتفايع بكل ما فى التعليم الجديد من خير ليتصدر الغير فى السعى وراء كل ضروب السعادة المشروعة فى هذه الحياة ، وكل زعماء الجماعة الإسلامية منذ أيام سر سيد يوافقونه فى فكرته الأساسية القائلة بأن التعاليم أول ما يلزم لكل إنسان ، ويوافقه أيضا جميع المساميين الذين عرفتهم بنفسى ، وليس بين هؤلاء

أحداً أكثرهما بالتعليم وإخلاصاً في المطالبة بمن الفلاحين العاديين وصغار الملاك؛ هؤلاء تغلب فيهم الأمية، ولكنهم يشعرون شعوراً تاماً أن أميتهم أخذتهم كثيراً وأن أولادهم على الأقل يجب أن يحصلوا بعض العلم ليقيموا على الثبات في معتزك الحياة، ولتتسامل عن حالة التعليم الحاضرة، قدمت للقارىء وصفا موجزاً للمعاهد العليا وهي تجمع بين التعليم الديني والعلماني والثقافي، فلتتكم أولاً عن الناحية العلمانية.

نجد آخر وصف للتعليم في الهند في تقرير لجنة «هارتوج»، التي تكرت لفحص مستوى التعليم في الهند البريطانية وغرضها الأساسي الحصول على المعلومات التي تبرر مايزعم من توسيع حق الانتخاب في الهند الحديثة. يدل إحصاء ١٩٢١ على أن المتعلمين من مسلمي الهند جميعاً ٩٣ في المائة من المذكور و ٩ في المائة من الآثانث ولكن تقرير اللجنة يبين أن التعليم الإسلامي تقدم تقدماً عظيماً في الخمس عشرة سنة الأخيرة، ومن الظواهر العجيبة أن الحاق الأطفال المسلمين بالمدارس الابتدائية يفوق نظيره عند الجماعات الأخرى ونرى هذا بوجه خاص في الجهات التي يكون المسلمون فيها أقلية، وربما يظهر في هذا شيء من التعزيز للرأي الذي أشرنا إليه آنفاً وهو أن عزلة مسلمي الهند تحفزهم إلى العمل، ولكن امتياز المسلمين لا يتعدى اللحاق بالمدارس الابتدائية فكلما ارتقينا في مدارج التعليم ازداد نقص الطلبة المسلمين، وتشاهد هذه النزعة بين البنات أكثر مما تشاهد بين البنين، ومن أسباب هذا النقص السريع فقر المسلمين الشامل لأنهم في الغالب من الزراع وصغار المتاجرين، وهذا الفقر يعرقل كثيراً من الجهود التي تبذلها الحكومة باستمرار بحثاً عن دواء لتأخر المسلمين، ومن العقبات الأخرى شيوع مايسميه التقرير المدارس الخاصة، في كثير من الأقاليم عدا البنجاب وتختلف برامج هذه المدارس اختلافاً عظيماً عن برامج المدارس العادية لأنها تشمل دروس الدين الإسلامي والثقافة الإسلامية، وتعتقد اللجنة أن بقاء هذه المدارس على هذه النسبة الكبيرة ضار بمصالح المسلمين، وجاء في تقرير اللجنة ما نصه:

« قد أصبح الوقت ملائماً وا لدر من الملام تبدل جهدا لا يسمى ابعاء معدري طرق عملية ينقل بها الطلبة إلى المدارس والكلليات العادية وتربياً لهم هناك الظروف للثقافة الدينية وللقيام بالعبادات ، وقد لاقى هذا الاقتراح رفضاً قوياً من أعضاء هندوكي في الاجتئولا أدري ماذا تم فيه ، وأقول مرة أخرى إن زعماء اليوم في الجماعة الإسلامية يرون كما رأى سرسيد أن خلاص المسلمين رهين تعليمهم ، ونستطيع أن تؤكد أنهم سيتخطون من التعليم أكبر أداة تبليغهم غاياتهم ومؤكد أيضاً أن الجماعة الإسلامية لن تبوأ المكان اللائق بها إلا إذا قلت فوارق مستوى التعليم بين الجنسين وإلا إذا أخذ النساء المسلمات بنصيب أوفى من صوغ أفكار رجالهن ومن توجيه جهودهم . وكان نجاح سرسيد وأتباعه في تحقيق غاياتهم في هذه الناحية أقل مما كان متوقفاً وبقي الحظ الأكبر ليقوم به الخلف ، ثم إن رغبة الآباء متزايدة في تعليم بناتهم ، ولكن تعوق ذلك العادات الاجتماعية ، وحيثما أمكن التغلب على هذه العادات كان التقدم أسرع ، ورأيت بنفسى ما يؤيد هذه الدعوى بعض التأيد ، ذلك أن في جزائر أندمان ، جماعة صغيرة من قبيلة « المابللا » تقوم بكل شئونها بنفسها ، وبعد أن تخلصت تلك الجماعة من أغلال بيتها الوطنية في مابار تلوح عليهم دلائل الرقى التي لا تخلو من طرافة ، أكبرها رغبتهم في تعليم بناتهم ، ونرى البنين والبنات الذين بلغوا سن التعليم يتعلمون معافى مدارس القرى ويقومون معا بالرياضة البدنية أمام آباءهم الذين لا يكتفون ما يشعرون به من غبطة .

ويغلب وجود المدارس الخاصة المذكورة في البلاد التي فيها طائفة من المسلمين متشابهة تشامبا يساعد على ذلك أو في الجهات التي تشتد فيها الحماسة الدينية ، والبنغال الشرقية خاصة بها وكذلك الحدود الشمالية الغربية وبلاد المابللا في ملبار ، ويؤخذ معلوم هذه المدارس من مدارس المعلمين الدينية في تلك النواحي ، أما في الهندستان فانهم يخرجون في « دار العلوم » المشهورة التي مقرها مدينة

« ديوبند ، في « ساهرانپور » ، وهذه هي مركز علماء أهل السنة في الهند ،
والعلماء جمعية في دلهي تسمى « جمعية العلماء » ، وهي المرجع في المسائل الخطيرة
المتصلة بأمور الدين أو بالخطة التي يسلكها المسلمون في مسائل خاصة كثيراً
ما تكون سياسية ، هذه الجمعية صار لها سلطان عظيم ولا سيما بين المسلمين
الذي لهم بالانجليزية بعض الأئمام ، وما دامت تصدر في آرائها عن العقل
والتسامح والفطرة العامة فلا بد أن يظل لها خطرها عند المسلمين ، وليس هناك حتى
الآن ما يدل على أن العلماء يتزحزون عما في آرائهم من تشدد وصلابة ، وكان
الأثر الوحيد الذي أظهرته روح التجديد للبيان هو تأسيس « جمعية العلماء » التي
نظمت صفوف العلماء ولت شعثم بعد أن كانوا في شتات ، وسرى عما إذا
كانت جمعيتهم ستحافظ على هذه النزعة السنية المحافظة أو أنها ستشارك يوماً
ما في حركة عامة إلى الأمام .

إن مسألة المرأة ، منزلها ، وحقوقها ، وتعليمها ، وتحريرها تشغل فراغا كبيراً
من تفكير زعماء مسلمي الهند ومن كتاباتهم ، والكتاب في الهند مثلهم كشمل
أقرانهم في البلاد الأخرى مشغولون بالدفاع عن تعاليم الإسلام ، بل هم
يتعدون الدفاع إلى مهاجمة تقاليد أوروبا ويرفعون أصواتهم مؤكدين أن مكانة
المرأة في الإسلام أسمى وأوفر حرية وأكثر أماناً منها في المسيحية ، ولن
نفحص حججهم أو النصوص التي تقوم عليها ويكفي وفاء بغرضنا أن نقول
إن هناك تحسناً في مركز المرأة إزاء الرجل ، ولن تسير حركة رقي المرأة هنا
بالسرعة التي تسير بها في بلاد يحكمها المسلمون مثل تركيا حيث نجد الحكومة
تقهر الناس على ذلك ، ثم إن الإصلاح يكون أبعد أثراً إذا كان ثمة لشعور
متأصل في نفوس السواد الأعظم من المجتمع ، وحدث الآن أن بعض نساء الهند
من ذوات المكانة السامية ضربن أمثلة جديدة بالذكر فزعن الحجاب وأفلحن في
النهوض بأعباء الحياة العامة الاجتماعية والصناعية والسياسية ، وسرعان ما صار

لهم تأثير كبير، غير أن هذه الأمثلة قليلة، فروح المحافظة المتغلغلة في سواد الأمة ستؤخر شيوع هذه الحركة، ونساء الهند بطبيعتهم لا يعرفن ثورة ولا احتجاجاً فلا بد أن ترقب تغير الخطة من جانب رجالهن، وفي أثناء ذلك تعرض في دور السينما كل ليلة صور حقا مبتذلة مبهرجة تتجلى فيها علاقات الجنسية الأوروبية والأمريكية فيجد فيها المسلم المحافظ كل ما يحتاج إليه من أدلة تؤيد وجهة نظره في عدم الترحيح عن العادات القديمة قيد شعرة.

ولم يجعل مسلمو الهند دفاعهم هذا الذي يتعدى إلى الهجوم قاصراً على تبرير معاملة المرأة في الإسلام، فإن منظلي فرقة الاحمدية قاموا منذ أكثر من ربع قرن بترقية هذه الوسيلة ترقية مستمرة بلغت أقصى الروعة، فأخذوا وسائل الغرب وحاكوه في نشر دعايتهم، ولقت حركتهم الدينية نظراً لكثيرين وكسبت أنصاراً في كل أنحاء العالم بفضل قوتها الذاتية وتسمى فرقهم تبعاً لاسم مؤسسها، مرزا غلام أحمد، من مدينة قاديان في البنجاب، أعلن المرزا رسالته إلى العالم في ١٨٨٩ وهو في الخمسين من العمر وبعد ذلك بعامين ظهر بدعوى أنه نبي ومجدد، مهدى ومسيح، أعلن أن المسيح (عليه السلام) لم يمت على الصليب، ولم يرفع حياً إلى السماء كما يقول القرآن ولكنه شفى بعد الصلب وفرومات أخيراً في كشمير، حيث اكتشف المرزا قبره، واعتقد المرزا أن موت المسيح (عليه السلام) موثقاً طبيعياً، كما يزعم، يؤيده في دعواه أنه هو المسيح، وادعى أيضاً أنه المهدي المنتظر الذي يترقبه المسلمون جميعاً ولكي يعزز هذه المزاعم العريضة أذاع ثلاثة كتب رمت به وبأتباعه في جدل مع أهل السنة ومع جمعية الآرياساج، الهندوك المصلحين ومع المسيحيين، جدل لا يزال قائماً إلى يومنا هذا، وأدى بالمسلمين السنيين إلى إخراجهم من الملة وإلى قتل أتباعه لما بلغ بهم العيش أن يتجرعوا على الاقتراب من ملك الأفغان السنن المسلم. ولما كان المرزا يزعم أنه المهدي فقد جاء يدعو للجهاد

تراق فيه السماء كما يعتقد أهل السنة بل لجهاد سلمى ، ومع عدم تخفيفه من معاداة المسيحيين رأى أن لابد من البقاء على الولاء للحكومة القائمة في الهند (١) وجعل يؤكده هذا ما أزعج بعض أهل السنة الذين يخالفونه في ذلك معتبرين الولاء للحكومة البريطانية مدعاة للرية ، وسرعان ما أعلن المرزا دلاريا سماج ، أنه « كرشنا » (٢) وأن المسيح والمهدى والكشنة شيء واحد ، أما عن أهل السنة فالظاهر أن المرزا أثار تشدهم وتقديسهم للأولياء ، وكان المرزا في الوقت عينه شديد الخصام للعقائين الذين يدسوا يعدلون آراءهم عن مبلغ سمو الوحي المحمدي على المؤلفين الذين اشتد ميلهم إلى اتوفيق بين القوانين والمعادات الاجتماعية الإسلامية وبين الأفكار الحديثة .

ولما كانت مزاعم المرزا ترتكن إلى القرآن إلى حتما لم يكن له بد من الاعتقاد بعصمته وأعجازه وأصله السماوى لتصادف مزاعمه قبولا ، ومن ثم أبدى أتباعه عناية خاصة بترجمة القرآن إلى الانجليزية ومضوا يحطون من قدر التراجم السابقة بل اتهموا مترجمين أمثال سبيل Sa'e بتعمدا لحياة في الترجمة . أما المسائل الاجتماعية فكان المرزا فيها محافظا متمسكا بالأصول لا يقبل تعديلا في أى شيء من التقاليد الخاصة بالمرأة كالخجاء وتعدد الزوجات ، وإذا درس غير الأحمدى مانشره المرزا من دعاوى وحجج لا بد أن يروعه ما في طبيعتها من سذاجة وقلة نضج حتى أمكن لكثير من خصومه أن يرموه بتهم شنيعة ، ولكن نستطيع القول أن نجاح المرزا لا يبلغ هذا المبلغ العظيم دون أن

(١) كان غلام أحمد موظفا عند الانجليز ، ويشيد في خطبه وكتبه بذكرهم ، وما يروى عنه أن الوقعة في جانب الله أهون من الوقعة في جانب الانجليز ، ولعل هذا يكفي في بيان صلته بهم ، والحق أن أمال غلام أحمد من صنائع الاستعمار ما قاموا إلا باغراء دفعهم وما يربون إلا لإرضاء ساداتهم بتفريق كلمة المسلمين وقتل روح الشجاعة فيهم ولذلك نجد مبادئهم مشبعة بما يعمل على هذا (٢) أى : مجدد (المترجم)

تكون له قدره على اجتذاب الناس ودون أن يكون مخلصاً لما زعم من وحى وفي ١٩٠٨ ملك غلام أحمد وصار حكيم نور الدين ، أول تلاميذه ، الخليفة الأول للمسيح ، وسرعان ما بدأ انقسام قبل موت نور الدين وذلك فيما يظهر لتدخل بعض أتباع المرزا في لاهور برئاسة خواجه كمال الدين ، وفي مسأله سياسية ، ثم افضح الانقسام عندما انتخب د. موزابشير الدين خليفة ثانياً في ١٩١٤ ، ومن ذلك العهد نشأت فرقان مركز إحداهما مدينة ، قاديان ، والأخرى « لاهور » ، بينهما فروق عظيمة في العقيدة ، فتعتقد فرقة « لاهور » أن غلام أحمد كان لا يزيد كثيراً عن مجدد للأسلام وتنفرد بما تقوله الفرقة الأخرى ، فرقة « قاديان » ، من تكفير أهل السنة وتوثر تقريباً لشقة بينها (فرقة لاهور) وبينهم . وإن نشاط حركة الاتحادية وصيغتها التبشيرية الحماسية أكثر طرارة عند العالم الخارجي من عقائد الفرقتين وعلاقتها بأهل السنة ، تظهر هذه الحركة في مظهر من العداوة والتعصب لم نعهدهما في مساهمى الهند ، فالاستهزاء والازدراء سلاحان من الأسلحة التي تستخدم في الدعاية ، وهي تستشهد ماشاءت بما في كتب مشاهير النقاد الأوروبيين الذين قدوا المسيحية متى كان ذلك مؤيداً لغرضها ، وهي لا تتورع عن الطعن في صحة الإنجيل وعن مهاجمة شخص المسيح (عليه السلام) وتحتيره ولا تفتأ تؤكد إنعزال المسيحية الحديثة وإخفاها ، ولعل هذا أخذ بنار الهجمات التي وجهت من قبل محمد (عليه السلام) ودينه في كتابات كثير من علماء المسيحيين كما نرى ذلك منظماً في المراجع مثل قاموس الإسلام لـ « هيوز » (Hughes: Dictionary of Islam) ونرى أتباع المرزا يعملون بمبدأ الشيخ « خدا بخش » القائل « باستعمال الأسلحة التي صاغها أيدي الغرب » وكان المنتظر أن يستخدموا ما عندهم من حذق ونشاط لاشك فيهما استخداماً أكثر عبقرية من مجرد العمل بمقتضى مبدأ : الجزء من جنس العمل ، ومن العلامات التي تحجب الآمال في مسالك مسلمى الهند إزاء المؤثرات الأوروبية

جنوحهم للتقليد يدل أن يتكروا شيئاً جديداً من عندهم ، ومن أسف أن نعرف أن من المخترعات القليلة التي جادت بها قرائح الهندود حركة عدم التعاون، هذه الحركة العقيمة المولدة للاحتقاد ، ولكن إذا تدبرنا الواقع وجب أن نرى المسلمين على الأقل من أن يكون لهم نصيب في خلق هذا الفساد .

كتب الاحمدية كتباً كثيرة لم تقطع ، ومنذ ١٨٩٢ ظهرت مجلات وطنية كثيرة تنشر في «قاديان» ، وظهرت أيضاً صحيفة بالانجليزية هي : The Review of Religions (مجلة الاديان) وتقوم هذه الصحف بدعاية قوية ضد المسيحية وضد حركة الاصلاح الهندوكية ، «الارياساج» ، وضد ديانة السيخ ، هناك مدارس منظمة تظليماً حسناً ، وهناك إدارتان إحداهما لتنظيم جماعة الاحمدية والاخرى لتوجيه حركة التبشير ، وتقوم فرقة لاهور بحركة من هذا القبيل ولكن بنسبة أقل ، لكل من الفرقتين مبشرون خارج الهندوا تباع عن ارتدوا عن المسيحية مشتقون في بلاد كثيرة ، وأحسب أن مجموع مالقاديانيين نصف مليون من الاتباع وأن لفرقة لاهور أقل من ذلك كثيراً ، ومن العسير أن تسكن بمستقبل حركة الاحمدية ولكن يصعب أن نصدق أن عقيدة جامدة كهذه ستقدر على البقاء طويلاً قادرة على اجتذاب أنصار في عصرنا هذا أو على حفظ العقيدة الحالية لا نصارها من التغير ، وإذا عرفنا أن زعماء أهل السنة يشعرون بحاجة ملحة لتجديد عقائدهم ويتأهبون للتنازل عن كثير مما يعنونونه على الدوام كلمة الله الموحدة التي لا تتغير والتي وراها إيمان ثلاثة عشر قرناً تؤيدها بذكرياتها المقدسة إذا عرفنا هذا وجب أن نتساءل : هل في وسع هذا الوحي المعقد الذي يرتكن اليه القاديانيون والذي جاء في آخر الزمن والذي يتطلب إيماناً قوياً جداً أن يقوى على الثبات في هذه الأيام التي لم يبق فيها من الايمان إلا النصف والتي نجد فيها المتعلمين إمامين يأخذون بالشك وإمامين يحكمون العقل في المسائل الدينية ؟ أحست فرقة لاهور أنها غير قادرة على قبول

مزاعم غلام أحمد كاملة ، ويظهر من المحتمل أن الفرع الأكبر لفرقة قاديان
سيرى من الضروري يوما قريبا أن يتقم عقائده .

لا نستطيع الاقاضة هنا في بحث مسألة الخلافة جملة ولا مسألة أقل منها شأننا
ظهرت بعد أن ألغت جمعية أنقرة منصب الخلافة وهي مسألة مؤتمرا لإسلامي
عام ، ولكن يهمننا أن نتكلم عما كان عليه موقف الهنود المسلمين وعما هو عليه
الآن إزاء هاتين المسألتين ، كانت مسألة الخلافة قليلة الخطر طالما كان امبراطور
المغل يحكم في دلهي أو حتى يقيم في القصر الامبراطوري كأحد أرباب
المعاشات ، وكان المسلمون يستطيعون الاشارة بالبنان إلى حاكمهم المسلم
ويرضون أنهم يرون فيه ما يفي بحاجاتهم ، ولكن سحق أسرة المغل نهائيا في
١٨٥٧ جعل أهل السنة ، وهم الغالية ، يعيدون النظر في موقفهم واعتبروا
سلطان تركيا خليفة لهم منذ ذلك الحين ، وكانت تغلب عليهم في ولائهم له نزعة
دينية قبل كل شيء ، ولكنهم بعد فقد حاكمهم الزموني رجعوا إلى مبدأ اعتبار
أن الاسلام دولة دينية كل مسلم مواطن فيها بمعنى الكلمة وكل مواطنها إخوة ،
ولا نطوأ جوائح أهل السنة الهنود على هذا الشعور أولوا السلطان احتراماً
قوياً من قلوبهم من غير أن يضحو بولائهم لحكامهم الحقيقيين في الهند - وهم
البريطانيون ، وتأثير هذه العاطفة الطبيعية الخاصة اهتموا اهتماماً شديداً متعصباً
بكل الحروب التي قامت بين تركيا وبين دول مسيحية عديدة طيلة الستين
سنة الماضية ، وأخذ اهتمامهم في بعض الأحيان شكلاً عملياً بجمع الأموال
أو إعداد مستشفيات د الهلال الأحمر ، وساعد أهل البر الهنود مساعدة كبرى
بأموال اكتبوا بها على إنشاء خط الحديد بين سوريا والحجاز ، ثم جاءت
الحرب الكبرى ووقفت تركيا ضد بريطانيا العظمى فأعلن السلطان الجهاد بحكم
أنه خليفة المسلمين ، ولكن دعوته لم تحدث أثراً فيما عدا بلاد الامبراطورية
التركية أو هي أحدثت أثراً قليلاً ، وظن مسلمو الهند - والألم في أفئدتهم -

مؤالين للانجائز وأبلى الجيوش الإسلامية بلاد حندا ضد تركيا ما عدا بعض
السنين من إقليم الحدود وماوراءه وأورطة شيعية كان أفرادها متأثرين بالدين
وحده من غير صلة البتة بالخلافة السنية ، وأرسلت بعض الأقايم الإسلامية
مثل « راوالبندى ، و « أتاك ، و « شامبور ، و « جهيلم ، إلى ميدان القتال كل
من فيها من البانئ سن القتال والقادرين عليه وأرسلت كثيرا ممن لم يبلغوا ذلك
السن وكانت تزهى بهذا العمل ، وبقي وراهم كثير من المسلمين يهتمون
شديد الاهتمام بمصير تركيا إن هزمت هزيمة منكرة ، وبقي معهم آخرون
أكثر ذكاء وأقل شرفا في المقصد وجدوا افرصة سانحة لاثارة هياج واسع
التطابق وجمع الأموال بنسبة كبيرة ، واستمرت هذه الحركة ونشأت عنها جمعيتان :
جمعية خدام الكعبة وجمعية الخلافة المركزية ، وكان أكبر غرض للجمعية
الأولى القيام بدعاية للدفاع عن استقلال وقداسة سائر الجزيرة العربية ولاسيما
الحجاز واتخذت الثانية من الدعاية أكبر وسيلة للدفاع عن حقوق سلطان تركيا
وعن بلاده وجهلت في تخفيف العقوبات التى ستفرضها على المغلوب معاهدات
السلام ، باغ الهياج ذروته فى ١٩٢٠ حينما اشتد الشعور ضد الحكومة فى شمال
الهند وأخذ المهيجون ، رغم ما عندهم من علم يمكنهم من معرفة النتائج التى يحتمل
أن تحدثها دعوتهم ، يدعون إلى المبدأ القائل بأن الهند أصبحت « دار الحرب ،
وأنبأوا من أصغى اليهم أنهم ماداموا لا يستطيعون مجاهدة الحكومة الكافرة فلم
يبق أمامهم إلا العمل بالمبدأ الآخر وهو مبدأ الهجرة أو الفرار من موطن
الكفر ، ويستحيل أن نجد ما يبرر هذا الطيش الذى لا أثر للتكفير أو
الاحساس فيه عند المهيجين الذين قدموا هذه النصيحة ، ولا بد أنهم عرفوا
أن بلاد الأفغان ، التى كانت دار « الإسلام ، لأن حاكمها مسلم واثق نصحوا
الناس أن يأووا إليها لهذا السبب ، لم تستطع الوفاء بحاجة أهلها ، ولكن
الآلاف من الأغرار فعلوا كما أمروا فباعوا أرضهم وبيوتهم وكل ما يملكون

بأبغض ثمن قبضوه تقدأ وساروا في حمارة القبط إلى بلاد الأفغان فضاقت بهم
 ملكها أمان الله ذرعا وضافت بهم حكومته التي لم تستطع أن تجود عليهم
 بكثير من الأرض والعمل ولم تستطع أن تجود بشيء قط من أسباب الحياة
 وبعد أن ذاق المهاجرون آلاما عظيمة وتجرعوا كؤوس الفاقة وتكبوا خسائر
 الموت رجعوا إلى الهند واحدا بعد واحد وقد عاد إليهم رشدهم ، فساعدتهم
 الحكومة التي بنفضها لهم المهيجون على استرداد ممتلكاتهم التي رموا بها في غير
 تفكير وتفضل الذين اشتروها منهم فردوها لهم بالثمن الذي بيعت به في كل
 حالة قريبا ، وبقي في بلاد الأفغان قلة صغيرة من المصريين على اللجاج في
 الخصومة وقليل ما يعرف من أخبارهم . وثانية الحماقات التي ارتكبتها أنصار
 الخلافة إثارته قبائل « المابلا » المتحصنين في « ملبار » فقاموا بثورة عنيفة في
 سنة ١٩٢١ ولا بد أن المهيجين هنا أيضا كانوا يعرفون شر تحريضهم ويعرفون
 أن الآمال التي لوحوا بها لهؤلاء الأغراء كانت سرايا ، وقبائل « المابلا »
 يزيدون على مليون نسمة وهم في الغالب سلاسل من أعتق الإسلام من الهندوك ،
 أما سكان الشواطئ منهم فيجري في عروقهم دم عربي ، وهم من أتباع الشافعي
 المتحمسين وأغلبهم زراع بارادتهم في أراضي الهندوك ، وإن قلة ضئيلة مركزهم
 وما يتبع ذلك من ضعف اقتصادي زاد من تهصبهم وجعلهم منذ سنين طويلة
 على استعداد لضروب الهياج العنيف المفاجيء ، هذه هي الحالة التي استغلها
 المهيجون ، وثب « المابلا » فجأة وجعلوا منهم ملكا وصوبوا هجماتهم عدة أيام
 إلى الموظفين وأصحاب الأملاك الانجليز ، ثم تحولوا إلى ظالمهم الهندوك
 فذبحوا كثيرا منهم وأرغموا كثيرا منهم على الدخول في الإسلام ، وكان النهب
 والتدمير ختام هذه الرواية وما فيها من ضروب التطرف ، وظل هؤلاء المابلا
 عاما كاملا يقاومون الجيوش العظيمة التي كانت ترسل لاختصاصهم وكان
 مصيرهم أسوأ كثيرا من مصير « المهاجرين » إذ قتل منهم ألوف كثيرة وحكم

بالنفى الطويل على ما بين الحسة والعشرة آلاف ، أرسل منهم ١٤٠٠ إلى جزر
 « أنعمان » ورضى نصف هذا العدد بالذهاب إليها عن طيب خاطر فيما بعد ،
 ولا بد أن نذكر أن مئات كثيرة من هؤلاء السجناء المنفيين صحتهم نسأوهم
 وعائلاتهم في « ميناء بلير » التي استوطنها الكثيرون ترفرف عليهم السعادة
 ويتمتعون بالحرية في الأرض التي يمتلكونها تحت إشراف الحكومة مباشرة
 وهم آمنون غاية الأمن ، ويظهر أن هذه المستعمرة الصغيرة المتجانسة
 التي تعيش في وسط البحر قد طرحت تعصبها القديم وهي تعيش في سلام مع
 كل من حولها . وقد زار تلك الجزائر بعد أربع سنين أحد الذين أهاجوا
 المابلا على الثورة فاحتج المابلا احتجاجاً شديداً عند رؤيته واسدكروا السماح
 له بدخول بلادهم وإزعاجهم مرة أخرى . وكان المظهر الثاني لحركة الخلافة
 ذلك الاتفاق المتكاف بين أنصار الخلافة المسلمين وبين حزب الاستقلال
 الهندوكي ، دوت الأسواق شهوراً بأصوات الهتاف لحياة الوحدة الإسلامية -
 الهندوكية ولكن الوحدة كانت ناقصة بقدر ما كانت متكلفة لأن العامل
 الوحيد فيها كان هو مجرد إجماع الطرفين على خصومة الحكومة القائمة ، وانتهى
 أجلها فجأة بانتخاب الجمعية التشريعية الثانية طبق إصلاحات مونتاجو وبتنافس
 الطائفتين وحقد كل منهما على الأخرى منذ ذلك العهد . ثم إن حكومة
 أقرة الوطنية ألغت منصب الخلافة نهائياً في سنة ١٩٢٤ بعد أن سلبت
 الخليفة سلطته الزمنية قبل ذلك بعامين ، وربما كان هذا كافياً أن
 أن يضرب جمعية الخلافة الضربة القاضية في أي بلاد عدا بلاد الهند ، بلاد
 الوهم المنطوى على غرور النفس ، إلا أن ذلك لم يكن في الهند واستمرت
 الجمعية تؤدي عملها ولكنها أعلنت في ١٩٢٥ أنها حولت عنايتها لتحسين
 الحالة الاجتماعية بين مسلمي الهند ، وتقتصر سياستها الخارجية الآن على
 الاهتمام بالمؤتمرات الإسلامية التي تعقد بين حين وآخر وتفض من غير

أن تحدث آثاراً ملموسة .

لقد أطنبت بعض الاطّباب في وصف حركة المنظرين في مسألة الخلافة فما هي أنواع الشعور التي تحتلج في نفس الرجل العادي من مسلمى الهند المعتدين لاشك أن مباغته الاثراك له - هؤلاء الاثراك الذين ظل عشرات السنين يعتقد أنهم حماة الاسلام - بقرار إلغاء الخلافة خدشت ما كان يعتز به من روح المحافظة ، لكنه سمع أن الخلافة ألغيت من قبل وهو يأمل صابراً أنها ستبعث من جديد ، ويرى الكتاب أن إلغاء الخلافة كان قضاء منطقياً على شيء مضى أو انه ويقول الشيخ « خدا بخش » : « إن إلغاء الخلافة أجل حادث في العصور الحديثة ، وإن آثاره الحسنة بعيدة المدى ، هو آخر ثمرة لأفكار إسلامية محضة ظلت تكافح طويلاً في سبيل السيادة ، وهو خاتمة وهم خادع ، وهو مبدأ الأفكار الحديثة التي تقابل أفكار العصور الوسطى ، هو يفتح الطريق لثمة القوميات ويطلق الأفكار الحرة من أغلالها ، إنه سيخلق للاسلام معنى للوحدة جديداً أساسه الاخلاص والتقاليد الثقافية والمصالح المادية » ، ويرى سر إقبال أن إلغاء الخلافة استعمال صحيح لحق الاجتهاد من جانب حكومة تركيا وإن كنا لا نخاله يوافق على أن ذلك سيقوى نملك « القومية » التي هي عفرته المخيف .

وقد نالت المسألة في جملتها إهتماماً جديداً هادئاً بما حدث أخيراً من زواج ولي عهد حيدرآباد من إحدى كريمات الخليفة السابق عبدالمجيد ، وربما يندور بخلد البعض أن تنشأ مسائل كثيرة معقدة عن هذا الزواج ولكن الرأي السائد بين العارفين من الهنود يرفضها جميعاً ، والآن تركز العناية على المؤتمرات الإسلامية التي عقدت أشهر مؤتمرين عنها في القاهرة ومكة في ١٩٢٦ وحضر ممثلو الهنود كلاهذين المؤتمرين ، ولكن بلاداً كثيرة لم ترسل ممثلين وكان

يعم إجراءات المؤتمرين قليل من روح الجند ، وسيعقد في القدس في أوائل ديسمبر من هذا العام (١٩٣٢) مؤتمر آخر قليل الحول كسابقه ، والحق أن المشاكل الداخلية قد أصبحت ملحة على مسلمي كل البلاد الإسلامية حتى أنهم لا يستطيعون توجيه عناية كبيرة للشئون الخارجية عند الحج ، ولا تزال الهند تغزو الحجاز بعدد وافر جداً من الحجاج كل عام وتحتاط حكومة الهند احتياطات محكما لأجل راحتهم ، ولا يزال الحج لدى مسلمي الهند قاطبة ولا سيما المنعزلين منهم عاملاً له أكبر الفضل في توثيق صلتهم بوطن دينهم وباخوانهم من البلاد الأخرى .

إن حركة الهجرة وثورة المابلا مثالان يدلان على استعداد مسلمي الهند لتسليم قيادهم للمسيحين من غير وقوف ليتدبروا فيما إذا كان هؤلاء جديرين بالثقة ، ولا يكادون يعرفون أن المسألة دينية وأن الدين في خطر حتى يحشدوا أنفسهم ويقوموا جميعاً بعمل قلما يكون في النهاية خيراً لهم ، ومن أمثلة هذا الاستعداد حادث مسجد « كرنور » أيام نيابة « لورد هاردينج » حين ارتجب الهند الإسلامية كلها لأن المجلس البلدي المحلي أراد إصلاح اعوجاج شارع فاقترح أن يزيل من فناء المسجد ركنا صغيراً ليس له حظ عظيم من القداسة لأنه كان خارج خط الأضحية ، وحدث أثناء الهياح مصادمات بين الشعب وبين الحكومة انتهت بذهاب الأرواح حتى تطلب الأمر حضور نائب الملك نفسه ليهدي ملوقع من شغب ، ومن جهة أخرى فإن بلدية لاهور تعمدت تدمير مسجد غير رسمي في ١٩٣٢ يؤيدها الحكام وقتة كافية من الجند ، ودمر المسجد بسرعة قبل أن يبدأ أي هياح ، لم يذكر نبأ هذا الحادث في الصحافة المحلية مع أن الجميع علموا أن عمالا من المنبوذين استخدموا في تخريب ذات الحراب ، ولما لم يجد المسيحيون ما يثيرون الناس له سلكواهم والصحفيون لأول مرة طريق الحكمة وأخفوا الأمر إغفالاً تاماً ، ومن الأمثلة الأخرى على السهولة التي يستطيع المسيحيون أن يستفروا بها الجماعة الإسلامية تلك

الحرثة الخطرة، حرثة والصيص الأحمر، في إقليم الحدود، اشرت هذه الحركة في برهة قصيرة من الزمن قبائل الافريدى القوية فيما وراء الحدود وألتهها على الحكومة في ربيع ١٩٣١ وجعلت المقاطعة في حالة حرب وأسلمت عاصمتها عدة أيام لحكم الطعام وأصبحت خطراً مريعاً يهدد استقرار البلاد كلها، كانت يواضع المهيجين في هذه الحادثة قليلة الصلة بحقوق المسلمين ومظالمهم لأن الجماعة كانت إذ ذاك على استعداد للتضامن في العمل عند أقل إشارة، ولا تزال الحركة باقية تحمل في طواياها خسارة الأموال والآنفس عند أنصارها الجاهلين، ونشبت أخيراً ثورة مسلمى البنجات في صيف وخريف ١٩٣١ على حاكم كشير الهندوكى وعلى حكومة الشيوخ البرهمانية في تلك الولاية التى يبلغ المسلمون فيها ٧٧ في المائة من السكان، أطلق المهيجون على أنفسهم لقب «الاحرار»، واستطاعوا، بما يعتمدون عليه من قوة الانخلاص في دعوتهم، أن يثيروا الجزء الأكبر من الجماعة الاسلامية في البنجاب لتقوم بمظاهرة هائلة ضد الحكومة حتى اضطرت هذه أخيراً إلى الاقدام على تلك الخطوة المريعة بأن طلبت معونة الجيوش البريطانية (دون الهندية) لتعيد النظام في الحكومة ولتمنع اندلاع ثورة داخلية يزيدا تعقيداً التعاطف الحى بين مسلمى الهند البريطانية. تظهر هذه الامثلة التى ذكرناها هنا أن المسلمين — مثلهم كشل السيخ الذين هم طائفة لا تقرر نظام الطوائف — لهم قدرة فطرية على العمل الجماعى وأن المهيجين كثيراً ما يستخفونهم ويقردونهم إلى طرق كثيراً ماتوذى مصالحهم أبلغ الايذاء، لذلك كانوا في حاجة مستمرة إلى القيادة الحكيمة العاقلة، وإن إيقاظ المصلحين لهم أبرز إلى الميدان كثيراً من القادة ولكن عددهم لا يزال أقل من أن ينى بحاجتهم.

بقى الآن أن نستعرض الناحية السياسية الخالصة لمسلمى الهند المحدثين، رأينا كيف وقف مسلمو الهند موقف المدافع منذ فقدوا سلطانهم السياسى،

وأول ماخطر لهم من الأفكار هو أن يرجعوا إلى أنفسهم ويتحصنوا بتقوية العقيدة البسيطة للأسلام الأول تقوية شديدة ، هذه العقيدة التي عزوا فساد أمورهم وما أصابهم من ضيم إلى فسادها ، ثم جاء البرنامج الإنشائي على يد سر سيد أحمد خان وأنصاره وتزايد الميل إلى المذاهب العقلية ، ولكن المسلمين كانوا مايزالون يشعرون بحاجتهم لأن يواصلوا تنظيم صفوفهم للدفاع وإن تسميتهم لبعض جمعياتهم الكبرى وما أعلنوه من أغراضها مثل « جمعية حماية الإسلام » تدل دلالة واضحة على نزعتهم التي لم يحبا ظهورانية الحسة من جانب الحكومة ، وقد أخفق المؤتمر الهندي الذي أُنشئ في ١٨٨٥ إخفاقاً تاماً في أن ينال أى تأييد من جانب المسلمين ولم يجتمع بين أعضائه بعض المسلمين إلا في فترات قصيرة جداً وفي ظروف خاصة جداً كما حدث في ١٩١٦ : ولكي يقاوم المسلمون المؤتمر أسسوا في ١٨٩٢ « جمعية الدفاع » لتكون وسيلة لبسط مظالمهم أمام الحكومة بطريقة صريحة في تجنب كل ما يشبه الثورة ، ثم خطوا خطوة أخرى بتأسيس « الجمعية العامة لمسلمي الهند » في ١٩٠٦ لأنهم شعروا أن جمعية الدفاع لا تفي بالحاجة أمام تزايد قوة المؤتمر الهندي ، وفي ١٩٠٩ رضى الانجليز بمنح أول قسط من الإصلاح السياسي وهو المعروف بإصلاحات « مورلي - متو » التي أعقبتها بعد الحرب إصلاحات « مونتاجو - تشلمزفورد (١) » ، ولما أنشئت أول حكومة فيها عدد كبير من الوزارات طبقاً للأصلاحات الأخيرة وأسندت بعض الوزارات لأول مرة لوزراء مسلمين وهندوك يختازون من الأعضاء المنتخبين للمجالس الجديدة عند ذلك بدأت المنافسات الطائفية الحادة بين المسلمين والهندوك وهضى عليها الآن عشر سنين ولا نرى لها آخراً يمكن أن تستقر عنده مع قيام الظروف الشاذة التي يفرضها وجود الجند البريطانيين في الهند . والآن نسيت فكرة الجامعة الإسلامية التي

(١) أسماء لوردات انجليز .

أبلى مسلمو الهند لها اهتماما كبيرا قبل الحرب ، ماتت الحركة حقا وبما هو أشق على النفس ألا يكتفوا أحد ، فالأحداث التي تصيب الحجاز ومصر وفلسطين وسوريا وتركيا لا تحرك قلب المسلم الهندي إلا قليلا وهي تحرك جبهة بدرجة أقل ، ويتمركز كل شعوره السياسي حول العمل ضد الجبهة الهندوكية ، ولا تزال كلمة « الدفاع » هي الصيحة التي ينفر لها مسلمو الهند جميعا ، الدفاع عن الجماعة أو عن الإسلام الذي يواجهه أو يحقد به خصم وتقى يفوقه علما وثروة ولكنه خصم أقل خطرا لما يعوزه من تضامن وإخاء يؤلفان صفوف المسلمين ، وليست الخصومة بين الهندوكي والمسلم بنت اليوم بل كانت دائما ولن يتيسر تحوّلها مادام للديان والقوانين الاجتماعية في الهند هذا السلطان الذي نراه الآن ، وربما يساعد التعليم أو التشبع بالمثل الديمقراطية العليا على أن تعود الطائفتان سريعا إلى حالة من التسامح كانت قبل أن تغرس الأصلاحات بنور الشقاق وهذا جل ما يمكن أن يقال ، وتكاد كلمة « خصومة » لا تكفى في وصف ما بين المسلمين والهندوك ، إنه بغض تشعر به الجماعتان منشؤه الفوارق الأساسية التي لا سبيل إلى التوفيق بينها وتحليل « كريمر » لهذه الفوارق غاية في الطرافة ولتقتبس بعضه هنا . يقول كريمر : « الهندوكية ديانة صوفية واسعة المدى متشعبة الجوانب تروغ عن يريد فهمها وتخدعه فلا يستطيع تعريفها بطريقة عقلية وتسمح بكل التعاريف الممكنة لما فيها من توحيد مشوش لا سبيل أمام العقل لفهمه ومن اعتقاد وجداني بالآله ومن الشرك به والرمز له ومن صريح الخرافة ، فيها أنظمة تؤيدها جزاءات دينية وفيها تقديس البقرة ، وفي هذه الأنظمة وهذا التقديس دون ما سواها تظهر صلابة الهندوكية وسرعة غضبها ، أما الإسلام فهو أقل من الهندوكية اتساعا لأنه إيمان بالله قوى تميزه الحماسة في رفض كل شريك له في وحدانيته وعظمته ويميزه شعور صادق بالفرق الجوهرى بين الله الخالق القادر على كل شيء وبين مخلوقاته . ومن وجهة العقيدة

نجد الهندوكية تتسع لكل شيء أما الإسلام فهو على عكسها يرفض كل ما ليس من أصوله ، والهندوكية من الوجهة النظرية لا تلاقى أى شقة في صيغ كل فكرة جديدة بصيغتها أو في تبريرها بما تحوى روحها الشاملة لكل شيء ، أما الإسلام فهو بشريعته الدقيقة الواضحة وبمواصلته نزعته القديمة آخذ في الضيق بالمستحدثات ضيقا سريعا مستمرا (١)

« يعتبر الإسلام العالم مخلوقا لله ويعتبر الإنسان عبدا له قدر له أن يحمل صروف الحياة وأمر بأداء واجبه ويسأل عن أعماله أمام الله ويرجو ثوابه . وتمتاز النزعة الإسلامية بطابع من الرجولة الخاصة اتى لائين ، أما الهندوكى فهو يرى الدنيا — وكذلك يرى الإنسان — وهما ، أو هى في نظره بعض الحقيقة بما دعاه إلى الاعتقاد بتناسخ الأرواح والأعمال ، والحياة عنده محوطة بروح من الرقة لين أثوى . »

« ويختلف ماضيهما التاريخي اختلافا بينا ومتضاربا تضاربا كبيرا في هذه الحالة لان المسلمين هم الذين فتحوا البلاد ، وليس للمسلمين تاريخ قومى بالمعنى الحديث لهذه الكلمة وإذا كان لهم فهو ثانوى الأهمية عندهم ، إن تاريخهم الحقيقى شيء أسى من القومية ، الهندوكى يقدسون في تاريخهم « برتهى » و « راج » و « بارتاب » و « شفاجى » و « بيراجى ببر » الذين حاربوا المسلمين دفاعا عن شرف بلادهم وعن حريتها بينما يعد مسلمو الهند غزاة الهند الفاتحين أمثال محمد بن القاسم والملوك أمثال اورانجزب (٢) أبطالا لقوميتهم . »

ونشاهد هذا التباين عينه فيما يفضل كلا الجانبين في الناحية اللغوية فيينا يتكلم الفريقان لغة واحدة هى « الهندستانية » نجد المسلم يخلع عليها ثوبا فارسيا صرفا

(١) الحق ان توافق الإسلام مع المستحدثات اتى يقضيا العقل الصحيح والعلم الصحيح والمصاحبة الصحيحة أمر لا شك فيه وتاريخ الإسلام القديم والحديث شاهد بذلك . (٢) آخر ماوك المسلمين الأقوياء في الهند (المترجم) .

والهندوكي يستخدم الكلمات السنسكريتية (١) والحروف ، الناجرية ، الخاصة بها ، والحياة الاجتماعية لكل منهما مستقلة استقلالاً تاماً وإذا استثنينا ما يحدث نادراً بين الهندو الذين أشربوا الروح الاوروبية فانهما لا يأتان معاً فضلاً عن أن يكون بينهما أى ضرب من العلاقات العائلية ، وقد أفلح زعماء الاستقلال الذاتي الهندوك في قرات قصيرة أثناء الحرب وبعدها في الوصول إلى تحالف اشترك فيه زعماء الخلافة أكثر من كل الممثلين المسلمين ولكن الحلف كان متكلفاً وزال بسبب ما كان يتطلع اليه الفريقان من مظاهرة وجودها وزراء الطائفتين في الحكومة التي انشئت وفق مشروع إنشاء المجالس النيابية الجديد ، أخذت النار التي تحت الرماد في الوميض في ١٩٢٢ واضطربت في ١٩٢٣ ولم تقف الاصدامات تكرر بين الفريقين منذ ذلك الحين ، واشتدت في كل مدينة كبيرة تقريباً في الهند مشاغبات خطيرة في مناسبة أو أكثر ، وبلغ مجموع القتلى والجرحى من الجانبين عشرات الألوف ، وكانت هذه المشاغبات كلها اتفاقية غير منظمة وكان تقادياً أو علاجها عسيراً جداً ، وكانت تصحبها حملات شديدة من جانب الصحافة ، وأخيراً فهناك حركات منظمة من الجانبين تقصر جهودها على الإصلاح الداخلي وعلى محاولة الاعتداء بتحويل الآخرين عن دينهم ، بدأ الهندوك في ١٩٢٣ بحركة «الشدى» التبشيرية لكي يستردوا إلى حظيرتهم من اعتنق الاسلام اعتناقاً نصفياً فأجاب المسلمون على ذلك بحركة «التبليغ» التي ترمي إلى تثبيت هذا الفريق في دينهم ، ومن الحركات الأخرى حركة «السنجتن» الهندوكية التي تنافسها حركة «التنظيم» الاسلامية وترمي كل منهما إلى ترقية وتنظيم أتباع كلا الدينين الذين هم أقل ضلالة فيه ، وجمعية الخلافة التي كانت يوماً شديدة الانحلاص لزعماء الاستقلال الهندوك هي اليوم من أكبر العاملين على حركة التنظيم ، ولم تثمر حتى الآن تلك الجهود التي بذلت لمحاولة إزالة

(٢) اللغة الأصلية للجنس الهندي الأوروبي (المترجم).

الفوارق بين الطائفتين فالمسلمون يطالبون بضمانات أكيدة في الدستور الذي
 سيوضع قريباً والهندوك يستنكرون ضرورتها ويعدون بحسن المعاملة ويبعد
 أن تتاح الفرص للاتفاق ، وليس من السهل على من يعرف ما بين الطائفتين
 من تنافر متركز في الطابع أن يصدق بإمكان العمل بمقتضى قصاصة من
 الورق يتفق عليها الطرفان ، ولا يرى أحد مخرجاً من هذا المأزق إلا عن
 طريق إنشاء البرلمان الذي وعد به رئيس الوزراء ، وبهنا الآن أن نذكر أن
 الأزمة قد حشدت في صعيد واحد كل أولى الشأن من المسلمين إلا قليلاً ممن
 شذ وكلمهم يفهمون خطورة النتيجة تمام الفهم ويوطنون العزم على الدفاع عن
 مثلهم العليا وعن حقوقهم وحضروا مؤتمرى المائدة المستديرة في لندن وكونوا
 فيها جبهة متحدة تختلف اختلافاً بيناً عما في صفوف خصومهم من انقسام ورغم
 أن المسألة الطائفية لم تحل بعد فإن الحكومة البريطانية أعلنت مستتيرة
 بمناقشات المؤتمر عزمها على أن تجيب بعض مطالب المسلمين حالاً فستجعل السند
 ولاية قائمة بذاتها وسترفع مقاطعة الحد الشمالى الغربى إلى درجة ولاية يحكمها
 محافظ وهذه المنحة إجابة على طلب سر إقبال الذى أعرب عنه في الجمعية
 العامة لمسلمى الهند ، في ١٩٣٠ التى سبقت الإشارة إليها ، قال سر إقبال في
 تلك الخطبة إنه يخشى على الإسلام من القومية المخربة التى تقطع صلتها بالدين
 وأصر على أنه بما أن المجتمع الهندى ليس بين وحداته حدود جغرافية كما في
 البلاد الأوروبية وبما أنه ليس له قانون عملى يتعين بشعور جنسى مشترك
 فإن النظام الطائفى وحده هو الذى سيكون أساساً لايجاد كل متنسق الأجزاء ،
 وإن هندا إسلامية ، في داخل الهند هى التى تستطيع وحدها أن تصون المبدأ
 الأساسى للإسلام ذلك المبدأ الذى يجعله دولة شاملة ، وأحسن طريق يبلغه
 هذه الغاية هو أن تتمركز حياة الإسلام في إقليم معين بل إنه ليعين أجزاء
 البند التى يريد فصلها كلها باسمه ، هى : البنجاب وإقليم الحدود الشمالى الغربى والسند

وبلخستان، ويزعم أن إيجاد هذه الكتلة الإسلامية سيؤدي إلى أكبر خير
 للهند بل سيتيح للأسلام فرصة التخلص من الطابع الذي اضطرت نزعة التوسع
 الامبراطوري العربية أن تطبعه به وفرصة تقرب الصلة بين شريعتيه وتعليمه وثقافته
 وبين روحه الاصلى وروح العصور الحديثة . هذه صورة واضحة ، ولكن
 المثل العليا قل أن تتحقق تماما ، فالزعماء على الأقل يعرفون ما في أذهانهم وهل
 يستطيعون أن يحملوا الجماهير على رأيهم ؟ يستطيعون ذلك اذا ازداد غرام
 الجماهير بالتعليم ، ومن العسير أن نفر من النتيجة وهي أن دينا بسيطا في أساس
 عقيدته وخالصا من العقائد العمياء كالإسلام سيفلت من الروح العامة التي
 تنزع إلى المذهب العقلي والتي تعدل من الأديان الاخرى في كل أنحاء العالم (١) ،
 وهناك عقبة عظيمة واحدة هي أمية الجماهير وتقلص سلطان الدين الصحيح عنهم
 وربما ينشأ هنا كما نشأ في كل مكان جيل لا يقيم للدين وزنا يتوسط بين الذين
 يحكمون العقل في أمور الدين (Rationalists) وبين الملاحدين الذين لا دين
 لهم وإذا آل الأمر إلى هذا صار التعليم القائم على أساس من الدين والأخلاق
 لازما كما لا شك في لزوم التعليم القائم على أساس الاقتصاد والصحة والخير
 العام . وتبقى بعد كل هذا الحاجة إلى قيادة حكيمة مستمرة ، ونستطيع أن نوافق
 سر إقبال على ما اختتم به خطبته إذ يقتبس من القرآن : يا أيها الذين آمنوا
 عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ، (المائدة آية ١٠٤) .

(١) إن بساطة أصول الإسلام وخطوه من العقائد العمياء أكبر ما يعينه على
 مسامرة العقل الصحيح في كل خطواته وقد حالف الإسلام العقل منذ نشأته الأولى
 ولا يزال على ذلك (المترجم) .

الفصل الخامس

أندونيسيا

بقلم الأستاذ ك . ك . برج

مقدمة

- ١ - نظرة عامة ، ٢ - صنوف المدينة المختلفة في أرخبيل الملايو ، ٣ - الوثنية ،
- ٤ - الهندوكية قبل انتشار الاسلام ، ٥ - الاثر الباقي للهندوكية في جاوة .
- ٦ - أثرها فيما عدا ذلك .

١ - يبعد طرف سومطره الشمالى الغربى عن حدود نيوجينى الاسترالية بقدر ما تبعد لندن عن الخليج الفارسى أو عن ساحل الذهب الافريقى ، ويمتد الجزء الهولندى من أرخبيل الملايو بين خطى طول ٩٥ ، ١٤١ شرقا ، ويتصل فى الغرب بالطريق التجارى العظيم الذى يصل الهند بالصين واليابان عن طريق سنغافورة ، ويتلاشى شرقا فى لانهائية المحيط . تقع هنا الجزائر التى عرف الاقدمون قبلنا أنها غنية بالذهب والتوابل لحد يكاد العقل لا يصدق ، وظل باب هذه الجزائر مفتوحا أمام التاجر الصينى الذى تفرغ للقيام بالتجارة خلال القرون ، ودخلها التأثير الأوروبى عن طريق مضيق ملقا وسار شمالا إلى جزر الفلبين وجنوبا محترقا بحر جاوه إلى جزائر الملوك ، جزائر التوابل ، وبمرور الزمن صارت نقط الطريق الجنوبى ولاسيا ساحل سومطره الشرقى وساحل جاوة الشمالى أكبر شأنا من جزائر الملوك نفسها ، وعلى حين أن الغابات الاستوائية التى لا يمكن اجتيازها تعوق فى غير هذه البلاد دخول الانسان نجد خصوبة هذه البلاد الفائقة قد جذبت الصينيين من كل طراز والهندوك والتاميل والعرب

والأرمينيين والارويين واليابانيين ليتخذوهاوطناً دائماً ، وأدت الظروف هناك من «الاستعمار ، إلى «علاقة استعمارية ، بالبلاد الأصلية بالمعنى الحديث للكلمة ، كان أرخبيل الملايو بلاداً مستعمرة على الطريقة القديمة طيلة الـ ١٥٠٠ سنة التي نستطيع فيها أن نستعرض تاريخها وتقدمت بهذا في الجملة . والمعضلات الاجتماعية هنا حديثة العهد ، أعنى أنها نشأت منذ طرأت التغيرات على العلاقة بين البلاد المستعمرة والبلاد الأصلية ، هذه التغيرات التي جعلت لفكرة البلاد المستعمرة معنى مختلفاً كل الاختلاف عن ذي قبل ، والتي يمكن الشك في أن تأثيرها كان حتى الآن نافعاً .

تترامى حدود دار الإسلام ، في عرض هذه الجزائر وتمتد وهمية غير واضحة ، وبينما تمتد حدود العالم الإسلامي شرقاً كل يوم أمام الدعاة صامتين بجهولين متطوعين وغير مبعوثين رسمياً نجد المسلمين في الغرب في معركة حياة أو موت يكافحون خصماً أقوى منهم ، هو النفوذ الأوروبي ، ويدافعونه في كل ميادين الحياة تقريباً ولهذا السبب تتجلى في أندونيسيا ، بخلاف جهات العالم الإسلامي الأخرى ، بعض المظاهر التي تمتاز بها البلاد المتطرفة على حين أنها من جهة أخرى تشارك بلاداً أخرى ولا سيما الهند في خصائص كثيرة . ولكي نستطيع إدراك خطورة الحركات الحديثة المختلفة في أندونيسيا وعلاقتها بالإسلام ، ولكي نستطيع الحكم عليها جهد طاقتنا لا بد أن نبداً بوصف العوامل التي حددت أو على الأقل أثرت في تطورها إلى اليوم وأن نعرف كنه هذه العوامل وقوتها .

إذا درس الباحث أرخبيل الملايو فسرعان ما يروعه أنه كان دائماً فسيح الصدر للمدنيات الأجنبية ، فهضم على نحو ما كل التأثيرات التي وصلت إليه ، ونادراً ما كانت أندونيسيا بالنسبة للشعوب الأخرى تعدو مستعمرة ومخزناً من الوجهة الاقتصادية وأعجوبة لعشاق العلم والفن ، ولا تحس بأن لها تأثيراً

في مصائب الجماعة الإسلامية ومستقبلها أكثر مما يحس بذلك إنسان يدفع نصيبه لجمعية لا يشترك في إدارتها ولا أكثر مما يشعر به دافع الضرائب نحو حكومة بلاده، هذا إذا بالغنا قليلا. ستبوء أجاوة أبرز مكان في الصفحات التالية حتى ليظن الإنسان أن لفظة «أندونيسيا» خطأ في عنوان هذا الفصل وقع بدل لفظة «جاوة»، ويمكن تعاليل ذلك بأهمية جاوة العظمى، هذه الأهمية التي تجعلها لا تقاس بغيرها في أرخبيل الملايو، وحتى في هذه الأيام التي ارتقت فيها بلاد مثل سومطرة وبورنيو بسرعة لا نظير لها من الوجهة الاقتصادية نرى ٤٢ مليوناً من الـ ٦٢ مليوناً التي تعمّر جزر الهند الشرقية الهولندية تعيش في جاوة، ورغم أن جاوة لم تعد مركز الحياة الروحية في أندونيسيا فهي على كل حال تلعب الدور الأكبر فيها، ولا بد أن أقول إن فراغ هذا الفصل لن يمكننا من العناية بكل التيارات الحديثة، ولم أحاول أن أجعل للتفاصيل المكان الأول بل حاولت أن أرسم الخطوط الرئيسية، ولا بد لي أن أكون واضحاً أن أتبع مجرى كل من هذه الخطوط من وجهة نظر معينة، ثم إن القارئ يجب ألا ينسى - حتى ولو لم تلفت نظره لهذا - أن هذه الخطوط في الحقيقة تلتقي وتفرق باستمرار وتتقاطع وتتفصل حتى نظن لأول وهلة أن ليس هناك نسق مقرر في هذه الخطوط الكثيرة المتداخلة، فالخطر الذي يتعرض له من يكتب عن هذه الأشياء هو أنه مضطر أن يصور شيئاً متغيراً على الدوام بشيء ثابت وفي هذا تشويه لحقيقة الواقع.

٢ - ورغم كل ما يمكن أن يقال عن كفاح أندونيسيا الآن في سبيل الوحدة فلا نستطيع أن نتعلم من أن الوحدة الحقيقية في أرخبيل الملايو الآن لا تزال هي الوحدة التي تعمل على وجودها الحكومة الهولندية، هذه الدولة ليست إلا مجرد ستار ظاهري يخفي النزاع ويظهر للعالم وحدة أندونيسيا (١). في أندونيسيا

(١) لعله يريد أن وجود هولادة حائل دون نزاع داخلي منشؤه اختلاف الأجناس والأديان وغير ذلك بين أهل إندونيسيا (الترجم).

أجناس متعددة وأمم كثيرة ومئات من اللغات المتباينة وصنوف من الثقافة متباينة تبايناً يستحق التقدير، كل هذه لا تزال بحيث يسهل تمييزها. واتصل بعض هذه الشعوب الأندونيسية بالبلاد الأجنبية اتصالاً مضى عليه قرون وبعضها لم ينفص عن نفسه غبار العصور التي قبل التاريخ، إلا منذ ربع قرن، ومعرفة بالأمم الأندونيسية من الوجهة العلمية لا تزال معرفة سطحية فحسب، يصدق هذا على داخل بورنيو وسليبيس والجزائر الصغرى الكثيرة في شرق الأرخيل بل على سومطرة وجاوة وبالي أيضاً، ونعرف هنا ما يقرب من ثلاثين لغة وهو عدد صغير من مجموع ما هناك، وعلماء الأجناس أكثر معرفة ببعض هذه الشعوب وقد كون المؤرخون النقط الأساسية في تاريخ البعض الآخر. وقد تعمق العلماء في دراسة تيارى الثقافة الرئيسيين اللذين كان لهما تأثير شامل قبل وصول الأوروبيين وهما الهندوكية والإسلام، ولكن البحث في الأشكال التي تشكلت بها بين شعوب أندونيسيا ما يزال في طفولته، ولم يشتغل في هذا الميدان من ميادين البحث العلمي إلا عدد ضئيل جداً من العلماء وليس عند الأوروبي العادي في اندونيسيا - خلا قليل من أفراد جديرين بالتقدير - إلا فكرة سطحية جداً عن مدينة جيرانه الاندونيسيين، واللغة الملايوية التي يتعلم الكلام بها في ثلاثة أشهر إن هي إلا وسيلة للتعبير فقيرة يستطيع أن يفهم بها مع الخدم والعمال في صلتها اليومية بهولئك لا يستطيع الإفصاح بها من أفكار عن طراز أرقى.

٣ - جرت العادة على إطلاق اسم دوتنين، على أهل الجهات التي لم يدخلها الإسلام أو الهندوكية أو المسيحية حتى اليوم، غير أننا إذ نستعمل هذه الكلمة لئلا نملك أنفسنا من تذكر كلمات جوتى Goethe (١): «إذا أعوزت الناس عن الشيء»

1 Denn eben wo Begriffe fehlen, da stellt ein wort zur rechten Zeit sich ein (Faust, 1 p. 60)

فكرة واضحة كثرت عنه ألفاظهم 'الغامضة' ، والوثنية في أرخيل الملايو أهم من غيرها بمراحل من وجهة الثقافة ، ولكننا نعرفها أقل بما نعرف غيرها ، ويصعب جداً أن نقول ما هي الوثنية (Paganism) على التحقيق ، ولن نبلغ في معرفتها كثيراً إن وصفناها بأنها تعدد الآلهة (Polytheism) ، فسرعان ما يتضح من إزدياد المعرفة أن فكرة الآلهة لها معنى مختلف كل الاختلاف عما لها عندنا وقد زاد العلم في مصطلحاته التي تشير إلى الوثنية : animism . وما هو أغمض منها Pre-animism ثم أضاف إليها بعد ذلك ما هو أخفى Dynamism (١) ، ويمكن أن تنطبق كلمات 'جوتى' ، على هذه الأسماء أيضاً . لم يتفق الباحثون بتاتا على أصل الوثنية وجوهرها ، ويرى الاثنولوجى المشهور الأب شمليت Schmidt أن لكل وثنية أساسا تقوم عليه من التوحيد ، ولكن كثيران أقرانه الباحثين لا يشركونه في هذا الرأي ، وهم يرجعون فكرة الإنسان الغامضة عن قوى الكون إلى خوف الشعوب الفطرية مما يحقق بهم من شتى الأخطار خوفاً ، غريزيا وتعقده هذه الشعوب بوجود اتصال داخلي وثيق في كل العالم المادى الذى تعمل فيه هذه القوى ، ويحول شعورهم بوحدة الكون دون أن يميزوا بين الأشياء تمييزاً دقيقاً حسب خصائصها حتى أن صور الحياة المختلفة مثلاً ليست في نظرهم مختلفة في الجوهر بعضها عن بعض ، ولا هم يميزون الأحياء تمييزاً واضحاً عن الجمادات ، ويقسمون العالم كله ويقسمون كل قواه ومظاهره إلى طوائف حسب مميزات خارجية متبادلة كثيراً ما تقوئنا خصائصها ودلالاتها ، والأشياء التي توضع في مجموعة واحدة تعتبر متصلة بعضها ببعض اتصالاً وثيقاً حتى لقد يكون كل منها عين الآخر وحتى أن الأثر الذى يقع على أحدها يؤثر في كل الأشياء المتصلة به ، يرجع السحر في أصله

(١) أواع مختلفة من الوثنية بين الأمم المتأخرة لم يتفق العلماء بعد على تحديد معناها (الترجم) .

إلى هذه الفكرة الأخيرة وعن السحر ينمو الدين فيما بعد .

وليست أفكار الوثنيين وعقائهم وأعمالهم السحرية ثمرة للبحث ولا للتفكير الذى يبحث عن العلل ، بل هى تنمو بطريقة غريزية أو غير عقلية أكثر مما تنمو بغير ذلك ، والقليل الذى توهم أننا نعرفه عنها يرجع خاصة إلى الدراسة المقارنة لأساطير الأمم الفطرية ، وإلى ملاحظة رسوم عباداتهم ، لأن الوثنى لا يقدر على تدوين ما يحول فى نفسه من إحساسات ولا يقدر على الإفصاح عنها بلسانه فكفى الباحث مؤنة هذه المهمة، ولعله قد وضع ما تقدم أن تحليل خصائص الوثنية والهندوكية والإسلام حينما نموا فى ظل التأثيرات الوثنية يحتاج إلى معرفة اثولوجية تامة ، ولا يستطيع الباحث أن يكون لنفسه فكرة عن معنى وثنية أرخبيل الملايو إلا بعد أقصى الجهد والدراسة الشاقة التى يزيد بها صعوبة اختلاف وثنية اندونيسيا عن غيرها اختلافا عظيما ناشئا عن بيئة وان كانت تشبهها فى الأساسيات .

٤ - كانت الهندوكية من أول العوامل الخارجية التى نجد لها تأثيرا فى المصور التاريخية ، ويحسن أن نسمى الهندوكية ثقافة الهند الوطنية بدل أن نسميها ديانة الهند لأنها تشمل مذاهب دينية وفلسفية متعددة قد تتضارب أشد التضارب ولكنها تشترك جميعا فى الاعتراف النظرى بكتاب مقدس هو الفيداس ، وفى الاعتقاد بالحرمة الخالدة فى كل دائن (التناسخ) وفى الاعتراف بعدم انتهاك نظام الطوائف وهو نظام اجتماعى تولد عن الخصومة بين الجنس الأرى الأبيض والجنس الدايفيدى الأسمر (١) ، ويرمى إلى الاحتفاظ بسيادة السلالة الآرية إلى الأبد ، ورغم وقوع حروب دينية فى الهند كانت حرية العقائد تسترعى النظر فى المصور القديمة ، واستطاعت المذاهب القائلة بوجود إله والقائلة بوحدة الوجود والمذاهب التى تنكر وجود الله ، استطاعت كلها أن تنمو

(١) الجنس غير الآرى التى تنتمى إليه بعض شعوب الهند الجنوبية (المترجم)

في داخل حدود الهندوكية نموًا لا يعوقه شيء ، وإذا كانت الهندوكية لم تقم قصد
بمعاينة لعقيدها فإن هذه الدعاية كانت مستحيلة لأن نظام الطوائف حصرها
بطريقة آلية في البلاد التي يقطنها الهندوك .

والراجع أن فريقًا من الهنود الذين اختلطوا بالاندونوس عن طريق
الاستيطان في أرخبيل الملايو كان من أحط الطوائف التي لم تختلف ثقافتها كثيرًا
عن الوثنية الاندونيسية ، ولم يلعب هذا الفريق دورًا هامًا في تاريخ اندونيسيا
الثقافي بل الذي لعب ذلك الدور بالفعل هم الهندوك من الطوائف العليا ، ويظهر
من سير التاريخ أنهم قبضوا على أعتة السلطة السياسية في جاوة ، وكونوا لهم
شبه مجتمع خاص فوق الآخرين وذلك - ضوًا لقواعد نظامهم الطائفي ، وإذا
ترجع لدينا أن عدد البراهمة الذين نزحوا إلى أرخبيل الملايو ظل صغيرًا جدًا
وأن أعضاء الطوائف العليا الآخرين لم يكونوا يتمون إلى أرقى طبقات
المجتمع الهندي ولم يكونوا من حملة الأفكار الفلسفية العالية بل كانوا أتباع
إحدى الديانات الشعبية ، وإذا زعمنا فوق هذا - كما هو واضح - أن مستوطني
الهنود لم يحضروا معهم نساءهم بل تزوجوا من البلاد الجديدة ، إذا عرفنا هذا
كله فلن نكون بعيدين عن الصواب إن اعتقدنا أن سلاسل المستوطنين
الهندوك في جاوة وقفوا بكتلة قديمهم في وثنية هذه البلاد ، ورثوا عن أسلافهم
الهندوك الأفكار الاجتماعية الهندية وصور الديانات الهندية والآداب والعادات
الهندية ثم ورثوا بعد هذا علاقات تربطهم بالهند جعلت الطريق مفتوحًا أمام
تأثيرات أخرى تسير إلى أرخبيل الملايو .

هـ - وبسبب الزيادة المستمرة في امتزاج الأجناس زاد تأثير الثقافة
الإلهية القديمة في ذلك المجتمع الهندوكي - الجاوي بمرور القرون زيادة منتظمة
ولاسيما أن الاتصال بالهند أصبح أكثر مشقة حينما هبط الأوروبيون
الشرق . وحالت قوة التقاليد الطائفية ، التي كان نظام الطوائف لا يزال يؤيدها

حتى بعد أن لم يصبح له وجود، حالت دون ثلاثي العناصر الهندوكية في الثقافة الهندوكية - الجاوية ثلاثياً تماماً بل هي طبعت كل تاريخ جاوه الثقافي بطابعها، والحق أنها لا تزال تؤثر فيه الآن، ومسئري فيما يلي أن التراث الهندوكي - الجاوي جعل للإسلام في جاوة صبغة الخاصة وأنه لا يزال يؤثر بعض التأثير في الحركات القومية في أيامنا. ولما كانت القومية الجاوية عاملاً عظيماً في الحركة القومية في أندونيسيا ولما كانت الحركة القومية من جهة أخرى حليفة للإسلام في الظروف الحاضرة فهذه الملاحظات القليلة عن المذاهب الهندوكية - الجاوية ليست فضولاً لا طائل فيه في هذا المقام، ولا بد أن نفصح عن رأى كهذا في مقام آخر.

ولعله قد وضع مما تقدم أن الهندوكية ليست، حتى في صبغتها الجاوية، ديناً عاماً في جاوه، ولا تنكر أن جزئيات من الثقافة الهندوكية أصبحت بمرور الزمن حقا مشاعاً للشعب الجاوي كله ولكن هذا لم يتيسر إلا لأن ذلك الشعب الفطري استطاع قبول هذه الجزئيات من نواحي كثيرة لشدة تشبعها بعناصر الثقافة الوطنية.

٦ - ولم تستطع الهندوكية، في أي مكان من الأرخيل، أن تؤثر تأثيراً مستمراً مثل ما فعلت في جاوة، لأنكر أن بعض الشأن كان لها فيما عدا جاوة مثل أقاليم محتلفة من سومطرة وسواحل بورنيو - إذا صرفنا النظر عن جزيرة «بالي» التي تلبوا مكاناً شاذاً من نواحي عنة -، ولكن يلوح أننا نستطيع أن نزع أن شروع الهندوكية المصطبغة بالوثنية الجاوية لعب في تلك الحالات دوراً أكبر من الدور الذي لعبه محي الهندوكية من الهند ذاتها. لن ندخل في تفاصيل هذه العملية ويكفي أن نقرر أن تأثير الهندوكية في الإسلام في سومطرة كان أقل من تأثيرها فيه في جاوة وأن الإسلام لذلك يبدو في سومطرة على صورة أكثر نقاء.

الإسلام في أندونيسيا

- ١ - خصائص الدعوة الإسلامية ، ٢ - مجيء الإسلام من الهند ،
- ٣ - إقراره عادات البلاد ، ٤ - مسيرته المذاهب الهندوكية - الجاوية في جاوة ،
- ٥ - خصائص الإسلام في النواحي الأخرى .

١ - لا حاجة بي هنا إلى الاطّنباف في بيان المميزات الخاصة بالإسلام ولا في بيان اختلافه العظيم عن الهندوكية . يقابل أوهايم الهندوكية وما فيها من غموض ومراوغة شريعة الإسلام وعقيدته المحسوستان اللتان يكاد لا يكون فيهما أثر للخيال واللذان بلغتا من النقاء ما بلغتته التربة التي نشأتا فوقها على حد تعبير « سنوك هورجرونج » (Snouck Hurgronje) (١) ورغم كل ما في الإسلام من إصرار على الشكليات فلا تزال فيه تقوى إنسانية حارة وإسلام لله لا تمتاز بهما الهندوكية وإن لم تكن منهما صفرا . ونظام الطوائف الذي تحيا به الهندوكية أوتموت لا أثر له في الإسلام ، دين الديمقراطية ، وقد استمد قوته على الدوام من حب الجماهير له جبا حاسيا . إن الإسلام يعرف كيف يجعل له في قلوب الناس مكانا وإن معتقيه ليفخرون به ولكنهم مع فخرهم هذا لا يدافعون غيرهم . « الإسلام يعلو » ، تلك صيحة الداعية المسلم يدعو بها الوثني لدينه ، « أدخل في الإسلام قد تكون من الجماعة الإسلامية السامية » ، وما أسهل اعتناق دين محمد (صلى الله عليه وسلم) هو لا يستلزم دراسة معقدة ، فليس هناك إلا النطق بالشهادة التي تتضمن الإيمان بالله الذي لا شريك له وبرسوله ، وليس هناك كاهن يشرف على الحياة الدينية . وإن إجماع المسلمين على أن اختلاف الرأي رحمة من الله ، هذا الإجماع الذي يستلفت النظر بليته وتسامحه ويبرهن لنا برهانا جديرا بالذكور على حاجة المسلمين السائدة إلى توحيد

(١) من أكبر مستشرق هولندي .

الكلمة ، يؤكد عدم وجود سلطة معينة ترغم الناس على رأيها (١) .
 عن هذه العقيلة نشأت الطريقة الإسلامية المجرية في الدعاية ، تدعو الناس
 أولاً لأن يصيروا مسلمين ولو في الظاهر ، وتحاول — إن أمكن — إدخالهم في ظل
 الحكم الإسلامي ، ويتبع ذلك تغلغل الإسلام أخيراً في كل ميادين الحياة .
 وإن شعور معتق الإسلام بأخوته للمسلمين جميعاً وبأنه عنصر في العالم الإسلامي
 هذا الشعور الذي يبعثه الدعاة في نفسه عند أول دخوله في الإسلام ينمو ويخلق
 فيه استعداداً عقلياً لاعتناق الإسلام من صميم قواده . والحج المفروض على
 كل مسلم أن يقوم به مرة في حياته إن استطاع إليه السبيل والذي أداه ملايين
 من الاندنوس — رغم أن الشريعة تعفيهم منه لعدم قدرتهم عليه — واسهيطان
 عدد عظيم من الاندنوس أو الجاوي — كما يقول أهل جزيرة العرب — في مكة
 تأتي هي المركز المشاع للعلوم الإسلامية والتي حمل الاندنوس إليها حماسهم
 للحج ، وأثر اللغة العربية في العمل على الوحدة ، وتشابه طرق التعليم في كل العالم
 الإسلامي ، كل هذه العوامل جعلت فكرة الوحدة الإسلامية باقية في المكان
 الأول ، حتى بعد أن تم تمزق إمبراطورية الخلفاء إلى ولايات مختلفة رغم
 عقيدة وحدة الأمة تحت لواء الدين . والمثل السيء الذي ضربته أوروبا التي
 تزعم أنها مسيحية ، هذا المثل الذي ظل قروناً يضع المصلحة الفردية فوق
 المصلحة العامة لم يقتد به العالم الإسلامي إلا في هذا القرن ، وعنده في ذلك ما وقع

(١) لعله يريد أن يقول إن عدم قيام كهنوت بين المسلمين ، وتسامحهم فيما يخص
 باختلاف الرأي وعدم قيام سلطة دينية ترغم الناس على رأيها ، كل هذا يجعل الحياة
 الدينية الإسلامية يسيرة أمام من يريد دخولها — ولا ننظر أن الاجتماع على التسامح فيه
 تفريق لكلمة المسلمين إلا إذا انقلب الأمر إلى تعصب كل لرأيه . والاجتهاد بالرأي
 في الإسلام من الأصول المحترمة التي عمل بها منذ نشأت الأولى ولا تزال إلى اليوم ،
 وهذا فيما يظهر لي هو الطريق الوحيد لارضاء العقل (المترجم) .

عليه من ضغط خارجي .

٢ - وأول من نشر الإسلام في أرخبيل الملايو هم التجار ، بالسلم عادة وبالغنف أيضا في بعض الأحيان ، دخل في شمال سومطرة قرب آخر القرن الثاني عشر ثم سار منها إلى جاوة في غضون القرن الخامس عشر ، وكان الناس وما يزالون يتقبلونه راضين في الجهات الوثنية للأسباب التي سبق ذكرها ، ونجحت الدعوة الإسلامية حتى في الجهات التي أثرت فيها الهندوكية تأثيرها من قبل ، وقد لفت « سنوك هورجروني » النظر مرة بعد مرة إلى أن الإسلام دخل إلى أرخبيل الملايو في القرون الأولى عن طريق الهند دون سواها فلم يستطع الإسلام بطبيعة الحال أن يصون نفسه من تأثير الهندوكية ، واختلاط الإسلام بعناصر هندوكية سهل سرعة انتشاره في الشعب الجاوي لأنه اطمأن إلى الهندوكية منذ العصور القديمة ، كما عمل على ذلك قلة النظر الثاقب وقلة روح النقد مما لم يساعد على تبيين الفوارق الحقيقية بين الهندوكية والإسلام ، ولكن الإسلام لاقى مع ذلك معارضة شديدة من دوائر البلاط في شرق جاوة حيث كانت الهندوكية الجاوية إحدى التقاليد القوية طيلة القرن الرابع عشر وربما كانت كذلك طيلة القرن الخامس عشر ، تلك المعارضة التي لم تنكسر شوكتها إلا بعد حرب دموية شعواء كما تنبأ الأفاقيص الجاوية .

٣ - وكان من حسن حظ الإسلام أنه لم يكسده يظهر على سواحل جاوة حتى نقلت المقادير مركز توازن السلطة السياسية في جاوة إلى جاوة الوسطى حيث كانت الهندوكية - بعد أن خسرت كمية كبيرة من قدرتها على المقاومة - قد انعمت أثناء القرون السابقة في ثقافة البلاد انغماراً أكبر كثيرا مما كان الأمر في شرق جاوة ، ومع ذلك فنجاح الإسلام سولا سيما هنا - يجب أن يعزى أولا إلى إفراره العادات القديمة لإقرارا شاملا . ثم رأينا الأسماء الإسلامية تظهر في ألقاب حكام جاوة ، قرى هؤلاء يتحلون بأسماء :

خليفة الله وبناتا جاما، (حامى الدين) وزى البانجولو (١) يقبوا
 في المجتمع الجاوى مكان القاضى والمحامى المسلم، ولكن نجد في
 البلاط إلى جانب هذا كل صنف العادات الهندوكية - الجاوية وكذلك كل
 صنف موظفى البلاط القدماء، ونجد آداباً مشبعة بالهندوكية وضرباً من التمثيل
 الهزلى متصلاً اتصالاً وثيقاً بالآداب، ونجد رقصاً وموسيقى وعناصر أخرى
 كثيرة من الثقافة القديمة التى قد لا يبيحها الإسلام، نجد كل هذا باقياً يكاد
 لا يتطرق إليه الوهن، ولا يعارض الحاكم الجاوى المسلم فى أن يعد آلهة
 وأبطال «المهاباراتا» (١) أسلاًفاً له بعد محمد (عليه الصلاة والسلام) وبعد من
 يقدسهم من حملة الإسلام الأولين إلى جاوة، كما أن قاضى الشرع لا يعد
 من العار أن يتحلّى باسم «يوجى سوارا» (٢)، الذى يعيد ذكريات ما كان يطمح
 إليه النساك والسحرة الهنود ما ليس من روح الإسلام.

(٤) لذلك يختلف المكان الذى تبوأه الإسلام فى تاريخ جاوة الثقافية
 والأثر الذى أحدثه فى سير الحوادث اختلافاً تاماً عما نجده فى الهند، فبينما نجد
 الهندوكية والإسلام فى الهند، رغم تأثير كل منهما فى الآخر فى ميدان الدين
 والفكر، يقف كل منهما خصماً للآخر فى معسكر منفصل تمام الانفصال عن معسكر
 صاحبه بسبب الفوارق الاجتماعية والسياسية وبينما يصعب جداً أن نتظر توافقاً
 فى المستقبل القريب، نجد كل الفوارق آخذة فى التلاشى فى أندونيسيا - وترى
 من سيكون النصر إلى جانبه فى هذه المعركة القائمة بين وثنية الريفين
 السنجويين الإسلام الذى يقول بتوحيد الله؟ وهل انتصرت المذاهب الهندوكية -

(١) أحد رؤساء المجتمع الجاوى، يشبه رئيس القبيلة أو القاضى، وكان تحديد
 معانى هذه الألفاظ موضع بحث طويل مع بعض الطلبة الاندونيسين فى القاهرة
 (٢) ملحمة من الشعر الخرافى تشبه الألياذة فى ذكر الأبطال والآلهة ولكنها تزيد
 عن الألياذة كثيراً فى الطول (٢) اسم يطلق على المتصوف الوثنى (المترجم)

الجلوية أو الاسلام إتصاراً حقيقياً في دائرة البلاط ؛ ليس من اليسير أن نجيب عن هذا السؤال اجابة شافية تماماً . إن عماية مزج دينين أو مذهبين فلسفين مختلفين تمام الاختلاف وتوحيدهما تحت ضغط الفكر الفطري ، هذه العملية اتى اضطلعت بها جلوة من قبل يوم كانت « الشفائية » و « البوذية » ، رغم تشابههما الظاهري الشديد ، تتأخران في سبيل السيادة ، حدثت مرة أخرى بعد دخول الاسلام ، وإن الحنق الجلاوى أو ال « جاماجاوا » (الدين الجاوى) هو الذى كان بمد كل شئ وحتى عهد قريب المتصر الحقيقى بجمعه بين المتناقضات من غير تمحيص .

ونستطيع أن نذكر ما يضيق المقام عن ذكره من الامثلة التى تسترعى النظر على هذا التوفيق الذى ينزع إلى محو الفوارق ، ويكفى الآن أن نذكر أمثلة قليلة جديرة بالذكر . هناك كتاب جاوى يسمى « سيرة كابولك » يبحث فى شخصية قتيه هو « أحمد متمكن » ، يقال إنه نشر فى « توبان » (على الساحل الشمالى لشرق جاوه) فى الربع الثانى من القرن الثامن عشر مذهباً صوفياً تفرع فى جوهره من مذهب أهل السنة ؛ نشأ شئ من الاضطراب من أجل هذا الأمر ودخل الحاكم أخيراً فى النزاع لأن خصوم « أحمد متمكن » أشفقوا من خطر أعماله على البلاد وعلى الدين ، وأتى رسول من قبل الحاكم وشرع فى التحقيق ولكنى يستطيع تكوين رأى عن مذهب الفريقين حرضهما على الجدل فى مسائل دينية وكان من أهم موضوعات البحث فى تلك المناسبة مذهب صوفى لكتاب معروف جيداً بين الكتب الهندوكية اسمه (نواروشى) أو (بياسوشى) يحوى قصة (بهما) و (بانداوا) الذى طاف مرة للبحث عن ماء لاستناده (درونا) ووجد الحكمة العليا آخر الأمر ، وبعد غناطر كثيرة ، فى قرار البحر فى بطن كائن يشبه الطفل ولكنه يجمع فى نفسه العالم كله ويسمى (نواروشى) أو (ديواروشى) . وظهر جلياً أن الخطيب (أنوم قنوس) ، بطل مذهب أهل

السنه أعرف بالحكمة الهندوكية - الجاوية من أحمدممكن نفسه وقد أثار النزاع اهتمام الحاكم بـ (نواروشى) وبد لامن أن يتم بمصالح الاسلام عمل أقصى جهده - وهو الـ « بناتاجاما » (حامى الاسلام) - للحصول على نسخة من هذا الكتاب الوثنى ، مع أن الحكمة التى فيه لا يقرها الدين وما فعل ذلك إلا لأن ذلك هو ما أدته اليه مصلحته .

وحى النصف الثانى من القرن التاسع عشر نجد فى دائرة البلاط هذه النزعة العقلية نفسها رغم تأثير العرب المتزايد ، وكان « رانجا وارستا » آخر شعراء البلاط الجاوى العظام وعلمائه ، يعد أن ملك بلاده كان ولا يزال من سلالة « أرجونا » ، ومحمد (عليه السلام) وكانت آلهة القصص الهندية القديمة لا تزال عنده شيئاً حياً لا يزعه فضلا عن أن يقضى عليه اعتقاده بوحدانية الله فى الاسلام ، وكان « رانجا وارستا » رغم هذا يتمتع بتقدير عظيم وشهرة عظيمة لتعاليمه الدينية ، وكتبه التى زاد بها فى ثروة الأدب الدينى الجاوى تبين لنا فى وضوح ما يجب علينا أن نفهمه من ذلك ، كان لا يزال فى « رانجا وارستا » « نجلمو » أو العلم والحكمة الجاوية التى يسير فيها الاسلام إلى جانب الهندوكية فى سلام ووثام كما يسير فى كلمة « نجلمو » نفسها كل من الكلمة العربية الأصلية : « علم » والكلمة الهندوكية ، وإنما استطاع أن يسير معا فى سلام وإخلاص لأن خصائصهما الحقيقية ظلت غامضة أمام العقل الجاوى الذى لا يعرف النقد .

وان محاولات التوفيق بين ألعاب « الوايانج » (١) وبين الاسلام فى جاوة مثل إلbas الإبطال الخرافين ثوبا إسلاميا تثبت اثباتا لا شك فيه أن بعض الدوائر بدأت تشعر بالتناقض بين الديانتين ولكنها تمل أيضا على أنه كان يعوزها العقل الناقد الذى لا بد له من فصل الأشياء وعدم الخلط بينها ومن التمييز بينها ، وربما كان « ديزانترن » (٢) الذى يخرج فيه فقهاء جاوة

(١) ضرب من التمثيل الهزلى الوثنى يشبه « الأرجون » (٢) المعهد الدينى . (المترجم)

المسلمين صورة باقية له الماندالا ، (٣) الجاوية أو الهندوكية الجاوية القديمة ، ولم تغير حياة المسترى ، (ملاي الدين) ، واسمهم تحريف عن الاسم الهندوكي «مستري» ، (العارف بالكتب الهندوكية المقدسة) كما لم يتغير المركز الاجتماعي لهذه المدارس الدينية تغيرا عظيما في جاوة رغم أربعة قرون مضت على دخول الإسلام .

• - ولا نزاع أن الزمن قد ساعد الإسلام ، ففي سومطره وغيرها من الأقاليم التي ظلت خارج دائرة التأثير الجاوي بدرجات متفاوتة والتي تلاشت فيها من أجل ذلك بقايا الهندوكية أسرع مما تلاشت في جاوة ، نشأت ممالك صغيرة تغفل الإسلام فيها ، وهو وحده القوة الروحية التي لا تنازع ، تغلغلا أبعدغورا ، وحارب متعمداً مجموع عادات البلاد وسارت الآداب الإسلامية المشهورة إلى بلاد الملايو عن طريق الهند فالكتب الدينية كالفصص التي تتجلى فيها التقوى والتي أخذت من السنة ومن تاريخ الأنبياء وكالسير المصطبغة بصبغة إسلامية عامة مثل سيرة الاسكندر وسيرة الأمير حمزة (١) لبست ثوباً ملايوياً ، وكما إنتشر التأثير الهندوكي من جاوه يوماً كذلك إنتشر التأثير الثقافي الإسلامي على أجنحة اللغة الملايوية من مراكز قليلة في مضيق ملقا وصارت الملايوية لغة رسمية للدول التي في الجزء الغربي من أرخبيل الملايو مثل «أجه» ، و «مناجكابو» ، في سومطره و «جوهور» ، في ملقاو أفلحت في أن صارت لغة مشتركة (lingua franca) بين أهل اندونيسيا السهولة تركيها وفضل معونة الأوروبيين ، ولم يكن قط للأمم التي تتكلم اللغة الملايوية مركز سياسي يجعلها تسود غيرها فسومطره وملقا كان يعوزهما التجانس الذي عمل على عظمة جاوه بل إن ذلك التجانس أصبح مستحيلاً لما صارت جاوه أعظم مستوطن للهولنديين .

(١) الصومعة (٢) لعله يريد بالاسكندر ، ذا القرنين المذكور في سورة الكهف ولأخرى من يريد بالأمير حمزة أهو يريد حميد ناهضة بن عبد المطلب أم غيره (المترجم) .

عوامل التجديد

١ - الاتجاه الجديد في الثقافة بسبب تجارة أوروبا وملاحتها ، ٢ - الدور الذي قامت به مكة وحضرموت ، فكرة الجامعة الإسلامية ، ٣ - قيام حركة التجديد المصرية ، ٤ - الوهاية الجديدة ، ٥ - تأثير مجلة المنار ، ٦ - حركة التجديد على شاطئ سومطره الغربى .

١ - ظهر الأوروبيون في مياه أندونيسيا في أوائل القرن السادس عشر ، وكان من النتائج التي نشأت سريعا عن انتظام حركة الملاحة نحو الشرق اتصال أرخبيل الملايو بجزيرة العرب اتصالا مباشرا ، على حين نقص تأثير الهند الثقافي في أندونيسيا نقصا كبيرا أو هو على الأقل فقد أهميته ، وعلى حين قل شأن التاجر الهندى كثيرا بمنافسة الأوروبيين له في ميدان التجارة ، ثم إن الملاحة البخارية وفتح قنال السويس سهلا اختلاط الشعبين وأسرع في توجيه ثقافة أندونيسيا توجيها جديدا .

٢ - وعلى هذا فان الظروف الخارجية بوأت جزيرة العرب المكان الذى تبرأته الهند حتى ذلك العهد ، وكان معنى هذا سنوح فرصة حسنة لمذهب أهل السنة ، وأخذت تترعرع في مكة جالية من طلبة العلوم الدينية ، وصار الذين غادروا مكة متمكنين من دراستهم منابع يفيض منها تأثير مذهب أهل السنة في بلادهم ونشأت ألوان جديدة من الآداب في لغة الملايو وهى المسماة آداب الكتاب ، وترجمت إلى الملايوية كل صنوف الكتب الدينية والفقهية والصوفية والسنية ، وكان لهذه الكتب - رغم شذوذ أسلوب اللغة الملايوية - جمهور متزايد من القراء في سومطرة أولا وفي جاوة بعد ذلك حيث نرى نزعة أهل السنة تمور ويدا رويدا في نفوس طلاب الدين بتأثير هذا الأدب الإسلامى الجديد .

وإذا كان هذا التأثير ، الذى يجب أن قلده حق قدره ، وصل إلى الشعب من طريق العلماء خاصة فإن الجماهير وقعت مباشرة تحت تأثير عرب حضرموت شديدة الاستمساك بمذهب أهل السنة ، هؤلاء العرب الذين بنسوا يرحلون ذرافات من بلادهم المجدة إلى أندونيسيا فى القرن التاسع عشر ، وهنا هيات لهم خصوبة التربة ومعها احترام أهل البلاد ظروفًا للمعيشة أحسن كثيراً مما كان لهم فى بلادهم بل أحسن مما يمكن أن يكون لهم فى الهند . ولما كانوا تجاراً فانهم أفلحوا فى توثيق صلتهم بأهل البلاد ، ونشأت أوامر أخرى عن طريق الزواج ، وأثرت الأحياء التى كان يسكنها الحضرميون - أو «الكوجا» كما يسميهم أهل أندونيسيا - تأثيراً عظيماً فى مجاورها ، هذا التأثير الذى كان يكون أكبر شأنًا لولم تضع الحكومة الهولندية العراقل فى سبيل هجرة الحضارة وحرية انتقالهم .

وسخط هؤلاء الحضارة - بالطبع - من معارضة الحكومة الاستعمارية لهم كل السخط ، وربما كانت تريد مكافئتهم اقتصادياً أكثر مما كانت تريد مكافئتهم دينياً ولكنها غرتهم فظنوا الأمر دينياً ، ولذلك أحدثت شكاياتهم فى العالم الإسلامى صدى أوسع مما كنا نصوره لو لم يكن الأمر دينياً . ثم أن مظالم أخرى احتفظت قلوب المسلمين على الهولنديين ، وفى مكة حيث اتقى مسلمو أندونيسيا دار الكلام كثيراً حول تضيق الحكومة المستعمرة على مسلمي أندونيسيا ، تضيقاً متكرراً التحول بينهم وبين أدام شعائرهم الدينية ودعا إلى إثارة هذه المسألة أن محاولات هولندية منع الاندنوس من الحج كانت مهاجمة لمالية أهل مكة الذين يعيشون إلى حد كبير على ما ينقده أهل جاوة ، أضف إلى هذا أن حرباً بعدها الاندنوس جهاداً ، أقيمت سنوات كثيرة فى النصف الثانى من القرن التاسع عشر وفى أوائل القرن الحالى ضد المسلمين المتحمسين فى «أجه» ، وأضف إليه أيضاً أن مسلمي أندونيسيا رأوا شبح التنصير يتراوح مراراً أمامهم حينما جاهر

المبشرون المسيحيون في حماسهم بعدم الاعتراف بالصفة الإسلامية لأهل جاوة وسومطرة وبهذا نستطيع أن نعرف لماذا ساد في مكة الرأي القائل بأن الهولنديين من أشد الأمم الأوروبية تعصبا على الإسلام وعداء له . وكان طبعياً جداً في هذه الظروف أن يعمل الحج والمقام في مكة بدورها على دفع كثير من الأندونيس إلى معاداة ومخاصمة هولندا والحكومة الهولندية في أندونيسيا مما كان متشياً من نواح أخرى مع المبادئ المتعلقة بالجهاد ، تلك المبادئ التي قامت في الجماعة الإسلامية من أول تكوينها .

ولما كان الأندونيس أقل شعوب الإسلام قدرة على التفكير في شن حرب مادية — مع مراعاة نقص التنظيم الحربي في العالم الإسلامي — قصروا أمرهم على أخذ نصيب في حركة الجامعة الإسلامية ، بقدر ما كان ذلك ممكناً في بلادهم النائية ، وعلى معاضدتها مالياً في مشروعاتها ، ومعلوم أن فاصل السلطنة العثمانية حاولوا بين حين وآخر في أوائل هذا القرن استغلال وجود نزعة للجامعة الإسلامية وتسخيرها لمصلحة سلطانهم وبلادهم : فحاولوا حمل جميع المسلمين على الاعتراف بسيادة السلطان بحكم أنه خليفة المسلمين جميعاً ، وتكاد قلّة مالدينا من معلومات عن الموضوع تجعل مستحيلاً علينا أن نعين إلى أي حد تغفل تيار الجامعة الإسلامية في اندونيسيا ، ولكنها لعبت دورها في تمهيد السيل لما أعقبها من حركات إسلامية .

وإن وجود صحف اندونيسية تعرف كثيراً من أهل البلاد بالحوادث الجديدة في العالم الإسلامي له اليوم شأن عظيم في إضرام مآتوري من وميض العواطف المتعلقة بفكرة الجامعة الإسلامية ، ففي العام الماضي مثلاً (١٩٣١) ترددت إشاعات عن الاضطهاد الذي كان يلقاه مسلمو طرابلس من الحكومة الإيطالية ، وكان من أثر هذه الإشاعات في مسلمي أرخبيل الملايو أنهم كتبوا في صحفهم مقالات حماسية وعقدوا اجتماعات يعلنون فيها سخطهم وفكروا

في مقاطعة البضائع الإيطالية حتى اضطرت حكومة الجزائر الهولندية إلى مطالبتهم بالاعتدال - وأذاعت الحكومة الإيطالية منذ شهر قليلة فقط (ديسمبر ١٩٣١) إنكارا تاما للاشاعات الجارية في اندونيسيا، أذاعته في صورة بيان صادر من مصدر إسلامي في طرابلس يؤكد فيه حسن علاقة إيطاليا بالمسلمين فيها، فالظاهر أن مسلمي اندونيسيا لا يسرون دائما وراء الحقائق حين يعبرون عن عطفهم على الجامعة الإسلامية .

٣ - وبينما عمل التأثير الأوروبي ، ولاسيما في غضون القرن التاسع عشر وبطريقة غير مباشرة وعن غير قصد ، على تقوية الاواصر التي تربط مسلمي اندونيسيا بسائر العالم الإسلامي وعمل بالتالي على شد أزر مذهب أهل السنة باتقاصه من المذاهب المحلية ، بدأ يسود في نواحي أخرى تأثير أوروبي غير قصدي كسابقه ولكنه فيما يختص بالإسلام مدمر في جوهره ونتائجه . إن توسع أوروبا توسعا شاسعا من جميع جهاتها تقريبا ، اخترق حدود العالم الإسلامي في القرن التاسع عشر، وأحدث حركة شديدة حلت محل الهدوء النسبي في القرون السابقة ، رأى المسلم المعتز بنفسه أن الكافر يحتاجه ورأى نفسه مرغما على التلمذ للغرب وعلى اتخاذ وسائله إن أراد ألا يسحقه الكافرون، فبدأ شبان الهند والمغرب ومصر وسوريا يفدون إلى جامعات أوروبا حيث كانت المذاهب القائلة بتحكيم العقل تحتفل بأكبر انتصاراتها، وإذا كانت تقاليد الثقافة الأهلية لشعوب الإسلام المختلفة والظروف الماذلة التي دفعتهم إلى التعلم في أوروبا أول عقبة في سبيل تشريهم الثقافة الأوروبية فإن تضارب تيارات قوية الآن في تلك الثقافة كان عقبة أخرى ، وربما كانت القوة العظيمة التي أحرزتها أوروبا في القرن التاسع عشر قادرة على إرغام الناس على إحترامها ولكنها لم تكن تقدر على إرغامهم على محبتها والعطف عليها ، ومهما اشتد ميل الطلبة لتسرب الثقافة الغربية لذاتها فإن تحقيق ذلك لا يتيسر إلا على أساس من

التفاهم ، ولم يكن متظراً من أوروبا في تلك الأيام أن تفهم حقوق رعاياها المسلمين ومطالبهم ومظالمهم لأنها كانت لا تزال تعتقد اعتقاداً راسخاً أنها أفضل منهم من جميع الوجوه ، وكان لابد لها أن تتعلم من سير الحوادث أن الأساس الروحي الذي تستند إليه قوتها وتفوقها كان قلماً بعض القلق بسبب ما في صميمه من تضارب فلا نعجب من أن النزوع لمقاومة النظام الثنائي السائد في أوروبا ذلك النزوع الذي ازداد قوة على قوة في أوروبا في النصف الثاني من القرن التاسع عشر يبدأ أيضاً في نفوس الأجانب المسلمين في أوروبا ، ثم إن العلاقة القائمة بين بلادهم وبين أوروبا جعلت للمقاومة صبغة سياسية أول الأمر ولا شك أن الخصومة السياسية تخفي حائلاً دون أن يفهم المتخاصمون ثنافة بعضهم بعضاً فهماً صحيحاً .

وهكذا عاد كثير من الشرقيين الذين تربوا في أوروبا إلى بلادهم وقد ارتووا من ثمرات المدنية الأوروبية خيراً وشرها من غير أن يقدروا دائماً على تشربها ، عادوا متأثرين بقوة أوروبا وتقدمها السريع ولكن من غير أن يكونوا في الجملة أكثر نفاذاً إلى مافي أساسها من قوة أضعف من الأوروبية العادي نفسه ، اتفموا بالثقافة الأوروبية وبتائج البحث العلمي الأوروبي ولكن من غير أن يكون لهم شغف خاص بأوروبا ومن غير أن يميلوا للاعتراف بسيادتها السياسية والاقتصادية حقا طبعيا ، وبدأ الشباب في كثير من بلاد الإسلام يطمحون إلى استئلال بلادهم ونظراً لضعفهم عن أن يفعلوا وحدهم شيئاً ذا خطر لم يكن لهم بد من اللجوء إلى الشعوب التي نشأوا منها ، ودعا التضامن الوطني أو السياسي إلى تضامن في ميدان الدين ، وأحسن الذين ضعفت المذاهب العقلية عقيدتهم أو قضت عليها أن ترويجهم لتلك المذاهب سيجعل التعاون مع شعب متمسك قليلاً أو كثيراً بمنهج أهل السنة مستحيلاً على الإطلاق ، كانوا يريدون تسخير أبناء وطنهم لتحقيق غاياتهم

السياسية وربما كانت معاضدة أبناء وطنهم القوية لهم في ذلك كافية في تعويض الكثير منهم عن تضحياتهم المعنوية بكتبان آرائهم الخاصة ، وكان إظهار الإسلام وإضمار غيره ، وهو ما يسمى « ثقافا » ، بعض في الأحيان في مصر ، أسهل عليهم لأنهم كانوا يميلون إلى اعتبار الدين كمية مهمة بجانب المثل الوطنية العليا (١) . هذه ناحية من المسألة ولتوجه عنايتنا للناحية الأخرى أيضاً . بين الأستاذ « سنوك هورجروني » ، في محاضراته التي ألقاها في أمريكا عن « الإسلام » ، كيف تنتهي التغيرات الخطيرة في الأحوال الثقافية العامة للشعوب بنهضة دينية ، ونستطيع جريا مع هذه النظرية أن نلمح في بلاد إسلامية مختلفة حركات دينية قامت في نفس الوقت الذي دخل فيه التأثير الأوروبي ، ولا ضرورة للتروط في معرفة أي البلاد ظهرت فيها قبل غيرها النزعات الحديثة في ميدان الدين ولا في تفاصيل كل حركة من حركات التطور ، وقد يكون « جولدزير » ، مصيلاً حين يعزو أول باعث على حركة التجديد إلى الهند ، ولكن يلوح أن ليس هناك سبب يدعونا للازعم بأن الهند كان لها تأثير خاص في سير الحوادث العام لأن الأسباب والظروف كانت متشابهة تشابها عظيماً في جميع بلاد الإسلام ، ورغم أننا لا نستطيع جحود ما كان للهند من تأثير في تطور الأفكار الحديثة بين مسلمي أرخبيل الملايو بل ربما كان تأثيرها عظيم الشأن ، فالتأثير ألا تتعرض لهذا التأثير هنا ، لأن الإسلام الحديث في الهند ، لما له من علاقات مع الهندوكية المشبعة بروح التجديد ، أكثر تعقداً منه في أي مكان ، ويظهر أن العلماء لم ينحصوا إلا أن مسألة الصلات بين الإسلام

(١) الحق أن هؤلاء الشبان الذين يتكلم عنهم الكاتب لم تبلغ المدنية الغربية منهم هذا المبلغ ، وكانوا يشعرون بصلتهم بالإسلام صلة وثيقة على مال ما أبان عنه الأثر . تاذجب ، في المقدمة ، وتاريخ الحركة القومية في مصر لا يؤيد ما يزعمه كاتب هذا الفصل ، وقد تمشى الإسلام على ثمرات العقل الصحيح تمشياً تاماً (المترجم) .

الحديث في الهندو حركة التجديد في أندونيسيا فصحا كافيا ، على حين درس بعض الباحثين الميرزين تطور مصر الحديث وعلاقاته باندونيسيا ، ولست بحاجة أن تؤكد أننا في الملاحظات القليلة التالية لن نمس إلا بعض النقاط الهامة في حركة التجديد الإسلامية في مصر وفي تأثيرها في أندونيسيا ، ومن المسلم به بنسبها المكان وجود فوارق خاصة كثيرة أثرت في حركة التطور حتى يكاد ذلك لا يحتاج إلى تأكيد .

وجد الجيل الناشئ في مصر نقطة صالحة يوفق فيها بين الإسلام الأول وبين الأفكار الحديثة وذلك بقبوله رأيا خاصا في مسألة الاجتهاد التي بحثت في القرون السابقة أيام هرطقة المعتزلة وأيام ابن تيمية والوهابيين ، ورغم رفض السواد الأعظم من المسلمين لهذا الرأي الجديد فقد وجد في النصف الثاني من القرن التاسع عشر في نفس الوقت الذي دخل فيه التأثير الاوروبي بطلا مقداما يلتهب حماسه وقيها من أعظم قهواء المسلمين نفوذا هو مفتي مصر الشيخ محمد عبده (توفي في ١٩٠٥) . أدرك هو وأشياعه الذين عرفوا بالسلفية أن نزعة الشباب المتعلم على الطراز الاوروبي إلى تحكيم العقل تتطلب إصلاحا جديدا من جانب الفقهاء والمتكلمين ، وأفلح أخيرا بمظاهرة كبار رجال الدولة في نيل بعض الاعتراف بنزعة الجامعة بين مذهب السلف وبين الآراء الحديثة رغم معارضة دوائر أهل السنة في الأزهر له ، وكان الأساس الذي رأى السلفية أن في وسعهم أن يجمعوا عليه من يعترض على أشياء يراها تشديدات في العقيدة الإسلامية ولكنه يقبل هذه العقيدة في جملتها فيما سدا ذلك ومن ينزع نزعة التجديد على أساس تحكيم العقل ويحتج به الإسلام مالم يعرقل تحقيق المطامح الحديثة وما دام يعمل على رفع شأنها كان ذلك الأساس هو أن المجتهدين يستطيعون في كل العصور أن يوفقوا بين الإسلام وبين الحاجات المتجددة ليجعلوه دائما في مقدمة الأديان ، وكانت مجلة (النار) في مصر أول مصباح

أرسل شعاعا من هذا التفكير الجديد على جمهور عظيم من المسلمين .
٥ - ولم يشرق « منار » القاهرة على المصريين وحدهم ولكنه أشرق على العرب في بلادهم وفي خارجها وعلى مسلمي أرخبيل الملايو الذين درسوا في الجامعة الأزهرية أو في مكة وعلى الاندونيسى المنعزل الذى ظل محافظا على علاقاته بقلب العالم الإسلامى بعد عودته لبلاده النائية على حدود دار الإسلام هؤلاء جميعا رأوا الإسلام على نور جديد لم يروا فيه مثالا للتشدد والجمود ورأوه لا يزال الدين المختار بين الأديان ، وحامل المثل العليا لكل زمان مضى والمثل الجديدة لكل زمان آت ، وهو شاب متجدد الشباب ، حامل لواء كل تقدم ، شديد فى تسامح ورفق ، وأصبح الذين اقتبسوا من نور المنار فى مصر « منارات » صغرى فى اندونيسيا بعد أن عادوا إليها .

والدليل على نماء الأفكار الجديدة فى تربة اندونيسيا الارتفاع بالأساندة المصريين فى بلاد كثيرة لكى ينشئوا شبان على الروح الجديدة وعلى المثل العليا الجديدة . وبالطبع بدا هذا النور الجديد لأعين الكثيرين نورا خادعا يعشى العيون ، ولم تعدم الأفكار الجديدة معارضا ، وتأثر مجرى النزاع بين الشيوخ والشبان وتعينت مواضيع النزاع بينهم بموامل كثيرة اختلفت باختلاف البلاد . ويكاد يكون محالاً أن نصف حركة التجديد هذه من كل نواحيها فى أرخبيل الملايو ما دمنا لم ندرس إلا مظاهر قليلة لحركة التجديد فى تلك البلاد وما دمنا لا نكاد نصل إلى مصادرها . ونستطيع فى الجملة أن نقول إن شأن حركة التجديد هنا فيما يظهر ، أقل كثيرا من شأنها فى الهند أوفى مصر لان العوامل التى نشأت عنها حركة التجديد فى اندونيسيا لم تبدأ فى العمل إلا بعد أن انتشرت فى الهند ومصر . وكان أول ظهور حركة التجديد الإسلامية فى سومطرة وجاوة مبتسرا على نحو ما ، فضاعت الحركة بين السفاسف بدلا من أن تجدد فى السير على جادة التقدم . وفى غضون العشرين سنة الأخيرة غير التعليم على الطراز

الاوروبي الحالة الثقافية العامة في اندونيسيا تغيرا جوهريا ونشا عن ذلك أن الحركة الإسلامية الحديثة تنزع نزع التجديد الآن وتقل فيها السذاجة .

٦ - ويظهر من بحث الاستاذ ب. شريك B. Schrieke الهام في حركة التجديد على ساحل سومطرة للغربي أن كل الأفكار الحرة ظهرت في عشرات السنين الأولى من هذا القرن في كلا الناحيتين السياسية والاجتماعية أما في الناحية الدينية فسارت مقاومة ما كان يعتبر « بدعة شرعية » ، جينا جنب مع الدفاع عن الأنظمة الجديدة التي تتطلبها روح العصر : « بدعة لغوية » ، كالأصلاحات في نظام التعليم واستعمال الحروف اللاتينية والملابس الاوروبية والقاء خطبة الجمعة باللغة الوطنية ومعرفة أول رمضان من طريق الحساب بدلا من طريق الملاحظة ، وتمتاز حركة التجديد على ساحل سومطرة الغربي بسميزات أهم من هذه السفساف التي قلمت من أجلها حرب كتابية ومنازعات بين المجددين والقدماء ما تزال قائمة كمسائل التية جهراً أو سراً وهل الطهارة الوضوئية ضرورية عند مس القرآن ، تلك المميزات التي يؤكدھا (شريك) هي : ١ - إثارة استعمال العقل على طريقة المعتزلة بدل الخضوع لقدماء المجتهدين خضوعا أعمى وليس معنى هذا أن المجددين امتلكوا ناصية النقد العلمى كما امتلكھا الاوروبيون ، ٢ - ونشأ عن هذا رفض الرأى القائل بأن كتابى (التحفة) و (النهاية) أشهر كتب الفقه الشافعى فى اندونيسيا يجب أن يكونا ، دون ما عداهما من كتب الفقه القديمة ، الدليل الذى يرجع اليه الانسان فى تعيين مسلكه إزاء المسائل المتنوعة ولا سيما العملية منها ، وفوق هذا صار الناس أحرار فى التقيد بالتقليد أعنى اتباع رأى الأئمة السابقين ، ٣ - قصر صحة الاجماع على إجماع مجتهدى عصر معين ولا يكون إجماعهم صحيحا إلا إذا وافق القرآن والسنة ، وحركة التجديد هذه التي انبعثت من (المثار) وذاعت من مجلات الملايو أثناء العشرين سنة الاخيرة أجدت حركة عظيمة فى «أراضى بادانج الواطئة » ، وحركة أقل.

منها أيضا في الأراضى المرتفعة ، وكان النضال مع القدعاء المتمسكين بمذهب أهل السنة ، ذلك النضال الذى اتخذ أشكالا متطرفة فى كثير من الأحيان بسبب حب الناس للعادات القديمة جدا خاصة ، عاملا على تضيق نشاط المدرسة الحديثة من الناشئين تضيقا عظيما ، ولا تنسى أن مقاطعة د مانجكابو ، إحدى المقاطعات القليلة فى العالم التى تحكمها الامهات (١) وفوق هذا اضطربت حركة الشبان الناشئين بحلول الحركات السياسية فى المكان الأول مستقلة عن الاسلام . وسنوجه هنا الآن لهذه الحركات

أصل القومية ونموها

- ١ - القومية الجاوية نتيجة لادخال الحكومة الهولندية الاضطراب فى التنظيم الاجتماعى
- ٢ - مطامح الاشراف ، ٣ - مسألة ظهور المهدي (راتو آدل) قرب قيام الساعة .
- ٤ - تأثير نظام الزراعة الاجبارى ، ٥ - السياسة الخلقية الاستعمارية وتغير المجتمع الاهل ، ٦ - التطور الحديث ، ٧ - خصائص القومية الجاوية ٨ - القومية الجاوية مزيج من عناصر كثيرة ، ٩ - الدور الذى قامت به « شركة اسلام » ، ١٠ - حركتنا المحمدية ، و « الاحمدية » .

١ - لعل القارى يذكر أننا وصفنا المجتمع الجاوى القديم بأنه مجتمع « استعمارى » بمعنى الكلمة القديم ويمكن أن نقارن مركز الهولنديين فى أندونيسيا أثناء حكمه « شركة الهند الشرقية المتحدة » بمركز اشراف المجتمع القديم من وجوه كثيرة . كون الهولنديون طبقة جديدة عالية حتى أن المجتمع الذى كان ثنائى التركيب قبل دخولهم صار ثلاثيا ، وجريا وراء مصلحة تجارتهم قتلوا تجارة وملاحة الاشراف الجاوين المنافسة لهم التى وجدوها عند هبوطهم أرخبيل الملايو ، ولكنهم فيما عدا ذلك تركوا المجتمع كما وجدوه مع دفعه

١ - من الشعوب المتأخرة ما يسود فيها نفوذ الاب ومنها ما يسود فيها نفوذ الام حتى ليعتبر الاب ضيفا أو زائرا (المترجم)

إلى بعض الأعمال التي يقصد بها خدمة تجارتهم وبهذا أوجدوا بطريقة غير مباشرة أول عامل أثر في تغيير المجتمع تغييراً حاسماً بدأ في الظهور من ذلك الحين، الواقع أن حكومة وشركة الهند الشرقية المتحدة، لم تظهر في مظهر من السلطة الأدبية ولا هي ادعت لنفسها ذلك، وما كانت ترمي إلا للإشراف على المنتجات وعلى نقل المحصولات فلم تستطع أبداً أن تحمل محل الإشراف القدماء ولا أن تدبجهم في نفسها لأن الإشراف في ذلك الوقت كانوا مرتبطين بأهل البلاد بروابط كثيرة وإن ظلوا محتفظين بمركز اجتماعي ممتاز، وتزوج الهولنديون من نساء جاوايات لم يكن من طبقة الإشراف البتة لما بين هؤلاء وبين الهولنديين من خصومة، فصار من المستحيل الوصول إلى حل يوفق بين المتنازعين ويحسم نزاعهم المتزايد كما حصل في جزر الفلبين، ولما لم يحدث ظهور شركة الهند المتحدة تغييراً في موقف الزراع أول الأمر وجد الإشراف أنفسهم في مركز دقيق غاية الدقة، فبعد أن سلبوا سلطانهم في الحكم صاروا شيئاً فشيئاً إلى المكان الأوسط بين الشركة وبين سواد الشعب في المسائل السياسية وفي الاقتصادية أيضاً فلم يصبح ممكناً أمامهم إلا مطمح واحد هو الاندماج في غمار الشعب الجاوى في المستقبل، وكان الإشراف يعدون أنفسهم أرقى مدينة من الحاكم الدخيل، وكانوا أعزة أباة فلم يطبقوا احتمال هذا الضيم، فلا تعجب أن يخبرنا التاريخ الجاوى بشوارث عنيفة أظهرت ضعفهم شيئاً فشيئاً، وكانت آخر حركة كبيرة تجلت فيها مقاومتهم هي التي قام بها الأمير ديانيجارا، أكبر شخصية في الحرب الجاوية بين سنتي ١٨٢٥، ١٨٣٠ ولا يشق علينا الزعم بأن مسلك الإشراف إزاء الهولنديين تحسن منذ تلك الأيام أو تغير تغيراً تاماً، وكثيراً ما يسمى الإشراف الذين لا يزالون يقومون بدور هام في إدارة البلاد ورعية موالين، لجانب هولندا، ولن يستطيع الحكم على هذا الزعم إلا الإشراف الجاويون أنفسهم هؤلاء الذين ليس من مصلحتهم الكلام في هذا الأمر وسكوتهم.

عنهم ذهب ، هو التاريخ يعلمنا ألا نجري كثيراً وراء الوهم فيما يتعلق بمهمته هذا السكوت ، فالولاء للحاكم الأقوى يجلب منافع ينبغي ألا نبخسها قدرها كما أنه يتيح فرصاً مستقبلية ولا سيما إذا كان مركز الإشراف مهدداً بخاطر جديد من جانب حركة الشعب . وكان من غلطات الهولنديين التي لم يتفردوا بها أنهم لم يحاولوا - مع تضحية بعض المنافع إذا اقتضى الحال - إيجاد علاقات مع أهل المستعمرات قبل فوات الفرصة ، ونستطيع أن نعد هذه الغلطة غلطة طبيعية إذا راعينا ظروف الزمان والمكان ويمكن أن نجد من الأدلة الصحيحة ما يغفرها ، وأن نشعر بأننا مقتنعون بأن الكثير من محاسن الحكومة أصلح الخطأ فيما بعد بل أربى على ذلك بما جعل لها فضلاً ، وأن نحث غيرنا على أن يسحبوا على التاريخ ذيل النسيان . وفي الوقت نفسه أصبحت هذه الغلطة عاملاً عظيم الشأن في تاريخ نمو عواطف الكراهية لأوروبا ، ولا يمكن أن نزيهاها أو ننسجها بالإنكار أو الاختفاء ولا سيما بعد أن أعطينا خصوم الحكومة المستعمرة سلاحاً من البحث في التاريخ بحثاً علمياً كما في أوروبا .

٢ - ماذا كان يتوقع أعداء شركة الهند أن يكسبوا ؟ لم يكونوا ينتظرون في المسائل المادية سوى مجدهم وقوتهم ولكن ربما كانت عيونهم تنو في المسائل العامة إلى استرداد الأحوال التي كانت قبل هبوط الهولنديين أغنى استعادة القوة السياسية والاقتصادية للأمراء والإشراف ، ولم يكن هذا بالطبع المثل الأعلى الذي يطمح إليه الشعب بأسره بل كان المثل الأعلى لمن لهم في الحكم مآرب ، وربما لا نستطيع تسمية مقاومتهم لشركة الهند في القرون الأولى حركة قومية لأن سواد الأمة وقف عنها بمزول بل لم يكن معنياً بها ، وأؤكد كلمة « ربما » ، لا نأثرت في أحوال أخرى أن نسمى الحركة حركة قومية من غير بحث في تفاصيل نسبة القائمين بها لسواد الشعب من حيث عددهم أو مكانتهم الاجتماعية .

٣ - وكلما قلّ الأمل في إمكان الرجوع إلى العهد القديم في جأوة أصبح ذلك الرجوع من ضروب الخيال ، ومن السخط على الحاضر والحين إلى الماضي تولد الآمال الخاصة بالمسيح ، وتغيرت الآراء الخاصة بعلامات الساعة ، هذه الآراء التي كانت موجودة من قبل ، لتلتئم مع الموقف الجديد ، سيأتي إلّا « راتو آدل » [(الحاكم العادل)] يومًا ويضع نهاية لحكم الأجانب ، وتشتت آداب مشربة بهذه الآراء ، وظهرت كتب تنبأ بنهضة جأوة وتعلن نهاية الحكم الهولندي قهراً ، فزى على سبيل المثال « ديانيجارا » بطل الحرب الجاوية ينصب نفسه حاكماً عادلاً ، ويتخذ القب الغامض : « ايروشا كرا » الذي ينصب للمسيح المنتظر ، ولم يكن « ديانيجارا » أول ولا آخر « حاكم عادل » ، فال تاريخ الجاوى يقص علينا نبأ « مهدين منتظرين » ، قبله ، كما تخبرنا التقارير الاستعمارية الهولندية عن آخرين بعده ، ولسبب قوة هولنده وتوطدها أثناء القرن التاسع عشر كان « الحكام العادلون » ، المتأخرون أقل خطراً على الحكومة الاستعمارية مما كان « ديانيجارا » ولكنهم في الوقت نفسه كانوا أكثر عدداً ، ولما كان الاعتقاد بالحاكم العادل وليد مقاومة الحكومة الاستعمارية فانه أثار مقاومة جديدة فكتب لنفسه البقاء ، وأدت ظروف سنودالها فيما بعد إلى إذاعة الاعتقاد « بالحاكم العادل » ، وزيادة على صبغة المحلية الاندونيسية يسهل أن نعدّه والآمال المتعلقة بالمهدى عند المسلمين شيئاً واحداً ، هذه الآمال التي دخلت في أذهان الجماهير في نفس الوقت الذي انتشر فيه الإسلام ولا تزال إلى يومنا تؤثر تأثيراً عظيماً ، وكان كثير من الجاويين يعتقدون أن الحكم الهولندي سينتهي في ١٩٣٠ وأساس ذلك اعتقاد « بالحاكم العادل » ، يلوح أنه لعب دوراً له بعض الشأن في الأعمال الثورية التي قام بها « الحزب الوطنى الاندونيسى » ، والتي قضى عليها تدخل البوليس في ١٩٢٩

٤ - لاشك أن الاشراف الجاويين لم ينالوا تقديراً في مركزهم الاجتماعى الوسيط الجديد ، فلم يكن بد من سقوط بعض هيبتهم في أعين الزراع كما عقدت

قوتهم وضاع تقديرهم في عين الأجنبي ، وزادت خسارتهم زيادة عظيمة عند ما بدأت الحكومة الهولندية تتدخل في إنتاج نباتات استوائية معينة للسوق العالمي فأدخلت النظام الزراعي ، قهراً وقوى حتى صار بالفعل وسيلة لتزف ثروة البلاد لحزائين هولندية ، وقد عمل بهذا النظام في أقوى صورته تطرفاً مدة أربعين سنة وكان له نتائج سياسية عظيمة وإن لم تنشأ عنه مباشرة ، ذلك أنه جعل الزراع الجاويين يشعرون تمام الشعور لأول مرة تقريباً بوطاة السيادة الاستعمارية الاقتصادية ، زد على ذلك أنه بسبب ترزعع الاشراف في مكاتهم الوسطى كشف هذا النظام عن اشتراك واضح في المصالح بين الاشراف والزراع وهذا يؤدي آخر الامر إلى أن يقتدى سواد الشعب بمطامح الاشراف القومية كما أن قوة الشعب العظيمة ستوضع أيضاً تحت تصرف الاشراف المتفوقين معنوياً وبعد ذلك تحت تصرف المفكرين الذين هم غالباً من سلائل الاسر الشريفة ، ولم يكن بد من أن يثير غلو النظام الزراعي آخر الامر مقاومة ترتكن إلى أسس خلقية يوجهها له الهولنديون أنفسهم في هولنده وفي المستعمرات أيضاً ، ولم تمر السنة الثائرة : ١٨٤٨ من غير أن تترك لها أثراً .

• — سرت هذه المقاومة إلى الجمهور في شيء من الضوضاء بعد أن نشر «دويديكر» كتاباً ثورياً في ١٨٦٠ . اتحل هذا العالم الهولندي اسم «مولناتولي» من «ماكس هافلار» وشن الغارة على جشع اتجار الهولنديين وعلى الحكومة الاستعمارية ، ورسخت أصول هذه المقاومة وازداد أمرها وقوى تأثيرها بعد نشر ما كتبه رجال أمثال «فان ديفنتر» و«سنوك هورجروني» من أبحاث عظيمة الشأن ، وساعد حسن الحظ على تشرب الناس لأفكارهم النيرة في ميدان السياسة الاستعمارية مقترناً مع ما يسمى «القفزة الآسيوية» وبذلك ضعفت قبضة اليد الحديدية على الشعب الجاوي باقلاّب من أسفل وضعف من أعلى وكان الاثر النفسي بالطبع هو أن الجاويين الآن

فهموا أحق الفهم ثقل الضغط الذي كانوا يرزحون تحته وأدركوا فوق ذلك حاجتهم الملحة إلى الحرية ، ومن ذلك الوقت كلما ضعفت يدهولندة تحررت قوى جديدة من الشعب وتحررت رغبات الناس في الحرية وهكذا تجطعت القيود باطراد وتابعت الحوادث آتتد بسرعة عظيمة ، فبعد سنوات قليلة من انتصار اليابان على روسيا ، وهو الانتصار الذي كان يحس الناس أنه باكورة انتصار آسياعلى الجنس الأبيض ، فتح باب التعليم على الطريقة الأوروبية أمام جماعات كبيرة من شبان البلاد ، وحوالى هذا الوقت نفسه أسس شبان الطبقة العليا ، الذين فتحت قليلا أمامهم المدارس الأوروبية العليا والخاصة فى عشرات السنين الأخيرة أول اتحاد سياسى هو دبودى أوتاما ، (١) وكان من شأن الحذر الذى قوبل به هذا الاتحاد ألا يستوفراطى المعتدل فى تلك الأيام أنه لم يوح إلى أحد أنه فى ١٩١٢ ستأسس وشركة إسلام ، وهى جمعية شعبية كانت قبل ذلك بكثير قد حازت عددا عظيما من الأنصار حتى فيما وراء حدود جاوه بكثير . سارت شركة إسلام سنوات قليلة معتدلة اعتدالا شديدا أحيانا ومطرقة أحيانا أخرى وذلك غالبا لاضطراب نظام العالم وتغير كل القيم بين ١٩١٤ ، ١٩١٨ ، وبعد اصطدامات عنيفة مع الحكومة المستعمرة عادت شركة إسلام ، إلى الاعتدال ولكنها فقدت نفوذها فى الشعب لأنه تركها لينضوى تحت لواء جمعيات أقل منها إذعانا .

٦ - وبعد منح الشعب حقوقه السياسية بتأسيس المجلس الوطنى فى ١٩١٦ لم تقدر حكومه هولندة بطبيعة الحال على توجيه حركة التطور الزاحفة ، التى تكتسح كل شىء ، فى الطريق الذى رسمته ، ولم يرض الشعب بالنظام الجديد الذى وضع بعد قليل والننى أقلية العنصر الأهل فى البرلمان الاستعمارى ، وإن وضع نظام جديد بعد عشر سنين من نظام قبله يدل أكثر مما يدل أى

(١) معنى هذه العبارة فى لغة البلاد الأصلية: الخلق القاضل أو النزعة القاضلة (المترجم)

نحى آخر على أن المحركة الرقى كانت سائرة سيراً سريعاً .
ولا أريد إحصاء الجمعيات التي لعبت أو لا تزال تلعب دوراً في حياة
أندونيسيا السياسية أثناء عشر السنين الأخيرة ، ويكفى أن أذكر أن كلا منها
أكثر حماسة للقومية من صاحبها ، وأن مقاومة هذه الجمعيات لهولندة تبدو في
حرة متزايدة وأن الفرق بين الأندونوسى والهولندى - كما يتميز الأمر عن
الأبيض تمييزاً تاماً - آخذ في الوضوح شيئاً فشيئاً ويرجع بعض ذلك إلى تأثير
الصحف من الجانبين ، هذه الصحف التي تكاد لا تختلف في تعصبها الحاد ، وقد
خف ضغط هولندة قليلاً في ١٩٣٠ . وإن نشاط الحكومة في مكافحة الخطط
الثورية للحزب الوطنى الأندونوسى الذى تقدم ذكره في صدد الكلام عن
الاعتقاد بالحكم العادل ، أدخل اضطراباً في الحركة السياسية الوطنية ، ثم
إن الأزمة الاقتصادية الحاضرة تستنفد معظم جهود الناس . ونظراً
لاعتقاد الجمهور اعتماداً عظيماً من الناحية الاقتصادية على السلطات السياسية
والاقتصادية في هولندة بأن الأزمة تجعل أى كفاح سياسى أو اجتماعى
أو اقتصادى من جانب الأهلى للقبض على أعتة السلطان قليل الشأن لارجاء
فيه بجانب سلطان هولندة حتى أن الأمر قليل في أن يواصل الشعب الجاوى
سيره في المستقبل في الطريق الذى بدأ فيه أثناء عشرات السنين الأخيرة ، وبالطبع
لا نستطيع التكهن بشئ عن تغيرات أكثر مما حدث ولكن من الطبيعى أن
تتمكن تلك التغيرات في هذه الأيام المحملة بالنكبات .

٧ - ظلت الحركة القومية في جاوة تتطور في أكثر من عشرين سنة من
حركة تقوم بها طائفة من الشعب إلى حركة شعبية ومن أمنية خير منظمة إلى
قوة منظمة . أما الحركة القومية الشائعة فيما عدا جاوة فلم تنشأ إلا في بعض
الجهات التي تعرضت تعرضاً كافياً لتأثير أوروبا في مدة من الزمان كافية ، ولست
أؤكد أن الشعب بمخازيره معنى بالحركة القومية في البلاد التي فيها مثل هذه

الحركة ، هي تظهر أولاً عند الطبقات العليا ثم تتسرب يبطء إلى الزراع الـامين المحافظين الذين لا يعرفون غير الطاعة ، وقد بدأت طبقة الاغنياء تظهر حذراً متزايداً كلما تغلغلت الحركة في الشعب لأن حرب الطبقات، وهي نتيجة طبيعية للقومية في هذه الايام ، ترسل نذيرها أمامها في هذه البلاد أيضاً ، وستضطر غداً أرسوقراطية جاوة - كما اضطر الا مراما لـ كما كون في الهند اليوم - إلى التفكير فيما إذا كانوا سيؤيدون الحكومة المستعمرة أو سيتضافرون مع جمهور شعبهم ارتكاباً بالـ خوف الضررين ، وإني لبعيد أيضاً عن تأكيد أن كل المشتغلين بالحركات السياسية أو نصف السياسية في أندونيسيا عندهم شعور سياسي كامل أو أن عندهم فكرة واضحة عن المثل العليا التي تصرح أحزابهم بالجهاد لتحقيقها ، ولا نستطيع توقع هذا إذا نظرنا إلى التغيرات السريعة التي يكاد لا يصدقها العقل والتي تحدث في القرن العشرين .

ومع ذلك نستطيع أن نرى في نمو نظام الجمعيات السياسية نمواً سريعاً علامة على أن العواطف التي كظمت طويلاً تحاول الآن أن تظهر، ونظراً لقلة ضوئ الجاهير في السياسة كانت الجمعية السياسية مجرد وسيلة تظهر بها هذه الجماهير لإثارة الجمعية دون أخرى وتفصح بها عن السخط من الموقف الحاضر، أما برنامج الجمعية الرسمي فهو بمعنى من المعاني قليل الشأن ونرى هذا في أندونيسيا أكثر مما نراه في أوروبا، وليس ضرورياً البتة أن يكون هناك توافق بين ماتحس به الجماهير وبين برنامج الحزب وغاياته الرسمية ، يؤيد هذا اختلاف مسلك الزعماء عن مسلك الأعضاء في المسائل الخطيرة التي تثير الاهتمام ومن أن طوائف كبيرة تنضم لهذا الحزب حيناً ولذلك حيناً آخر أيهما يصادف أن يكون موافقاً للظروف ، وأستطيع أن أؤكد أن الأحزاب الوطنية هي مجرد الصورة التي يحاول الجيل الحالي في أندونيسيا أن يعبر بها عما في نفسه من شعور بالسخط ، ولا نجد ما يؤيد زعمنا أن هذا الشعور نظم حتى صار عقيدة بمبدأ سياسي

معين تملأ نفس صاحبها . ونستطيع تحليل ما نراه من نجاح الشيوعية بأن دعائهم كانوا أقل الناس تحفظاً في الوعد بتحقيق كل الرغبات الممكنة ، على أن تأثير روسيا السوفيتية في ناحية الثقافة ليس حتى الآن دائماً ولا قوى الظهور ، وإن ما حدث منذ عشر سنين من تحالف الشيوعية الدولية مع الحادية والقومية الاقليمية هو تحالف متكلف غير طبيعي ، وهذا التحالف الذي تربطه بالمسلمين أواصر كثيرة والذي بدأ يتحلل من الشيوعية الزراعية الاقليمية الموجودة الآن ليس قائماً على عقائد الجماهير .

٨ — إن الغاية الحقيقية في الحركات القومية في جمعية ما ليست ناشئة في جل أمرها عن روح التعاون ولكنها تنشأ في الغالب عن انتهاز الفرصة للتعبير من وجوه كثيرة عن شعور التضامن والمظلمة وعن مقاومة السلطان الاجنبي مقاومة غريزية ، وهذا نفسه يعمل على خا ط الأعمال السياسية والاجتماعية والدينية والأعمال الخاصة بفكرة الجامعة الاسلامية والأعمال الدفاعية والثقافية حتى ليستحيل أن يبدو كل منها متميزاً تميزاً تاماً . وحالة الجماهير لا تمكنهما من التمييز بين الأشياء حتى أنها لا ترى لها إلا ناحية واحدة مهما تعددت النواحي التي تظهر أمام عين الناظر الذي يقتصر على ظواهر الأمور ، وكل نشاط من الجماهير إنما هو مقاومة وكثيراً ما يكون معارضة لا دخال الاضطراب . اتساق المجتمع الاقليمي من الوجهة الاجتماعية والثقافية ، وبما يعنى الباحثين في الاسلام في أوندونيسيا عناية خاصة أن تأثير شعور الوحدة الاسلامية القديم ، يمكن أن يتجلى أيضاً في حركات كثيرة ، وأظهر ما يكون هذا في حركة شعبية مثل « شركة اسلام » التي زاد عدد أعضائها على مليونين في بعض الأحيان ، وإن تاريخياليين أنها تكونت من عناصر غير متجانسة وأن هذه العناصر لم تشعر قط بما بينها من اختلاف نعرته من القديم والحديث من المؤلفات في جواهره ، وليس في أوروبا جمعية كانت تستطيع أن تفلح في الاحتفاظ بحياة مضطربة متقلبة

لاطوار مدة عشرين سنة كما فعلت «شركة إسلام» ،

تدفعنا هذه الخاصة في الحركة القومية إلى التغلغل فيها أكثر مما يسمح بذلك
العنوان العام لهذا الكتاب كما يظهر ؛ والحق أنه تاريخها اندمج أشد اندماج
بتاريخ الحركات الدينية المحضة التي تبوأ المكان الأول في العشرين سنة الأخيرة .
ولا يزال شعور الوحدة الإسلامية بماله من تأثير عظيم يلعب اليوم — كما
لعب دائماً — دوراً هاماً في وصل الحركات بعضها ببعض .

٩ — والحق أننا نستطيع نكران أن «شركة إسلام» ، تمسكت دائماً بأصلها
الاسلامى رغم تحالفها أحياناً مع الاشتراكية ثم مع الشيوعية ثم مع أنواع مختلفة
من القومية آخر الأمر ، بحثت على عقد المؤتمرات الإسلامية العامة التي عقدت في جاوه
منذ ١٩٢٢ والتي ترمى إلى تنظيم مسلمى أندونيسيا ليكونوا جامعة إسلامية على مثال
جامعة مسلمى الهند ، واهتمت اهتماماً عظيماً بالمؤتمرين الدوليين الاسلاميين اللذين
عقدوا في القاهرة ومككو اللذين حضر فيهما ممثلون أندونسيون ، وحاولت أن تسمع
العالم كله في مسألة الخلافة وإن كان قد أصابها الغرور فلم تعرف قدر نفوذها في هذه
الناحية ، وأسست في أندونيسيا مجلس العلماء وهو مجلس من الاختصاصيين في المسائل
الاسلامية ونظمت أو حاولت تنظيم المقاومة ضد تدخل الحكومة المستعمرة غير
الاسلامية في المسائل الإسلامية ، وتذكرنا هذه المقاومة بمقاومة الأحزاب المسيحية
للمادة ١٧٧ من دستور الأراضى الواطئة في جزر الهند الشرقية وهي المادة التي تقيد
حرية المبشرين المسيحيين ، وبالاختصار عملت كل ما كان في حدود اختصاصها
وبل ما كان في وسعها عمله محافظة على مصالح الاسلام ولكنها في معظم
الاحوال لم تتقن عملها حتى أن النتيجة لم تكن البتة عظيمة شأن ولا طويلة
البقاء ، كانت غلطتها الكبرى أنها أرادت الاضطلاع بكل شئ في الميادين الدينية
والسياسية والاقتصادية والثقافية ، كانت ترى واجبا عليها أن تستعد لاخذ
نصيبها في الحكم بعد استقلال أندونيسيا فأنشأت مقدماً دواوين مختلفة للإدارة .

شركة إسلام، لم يكن فيها زعماء أكفاء البتة حكماً أن هذه
الدين لم تكن سوى مظاهر جوفاء .

١٥ - وبينما اضطرت ، شركة إسلام ، في ميدان السياسة أن تترك القيادة
لأحزاب سياسية أكثر تطرفاً . كما رأينا - فإن جمعية المحمدية أخرجتها من
ميدان الدين إخراجاً تاماً ، وهنا نواصل الكلام في الموضوع الذي تركناه في
آخر الفصل السابق . جمعية المحمدية جمعية دينية اجتماعية أسست على مبادئ
حديثه في « يوجي أكارتا ، (جاوة الوسطى) في ١٩١٢ وأخذت تزحزح « شركة
إسلام ، من ميدان الدين شيئاً فشيئاً متمتعة في الوقت نفسه بمعاملته « شركة إسلام ،
ونجدة جمعية المحمدية - بخلاف شركة إسلام - بعيدة عن السياسة فكان نجاحها
في ميدانها الضيق أكبر من نجاح شركة إسلام ، وصار لها تأثير عظيم بإنشائها
المدارس وتأسيسها المكاتب وقتحها إياها على المصراعين وبيع الكتب وإنشاء
المستشفيات ومأوى الفقراء وملاجئ الأيتام وبايجاد إدارة لنشر الثقافة
الإسلامية والدعاية لها والتصرف في أموال الأوقاف وبترجمة كتب إسلامية
إلى لغة البلاد وصارت تستطيع الأخذ بنصيب كبير في التوفيق بين الإسلام
وبين الظروف الجديدة لما أنها فطعت الطريق على المبشرين المسيحيين من وجوه
كثيرة بعد أن اصغنت وسائلهم . ظهرت حركة المحمدية في وسط جاوة أولاً
وفصرت نفسها غالباً على جاوة ورغم أنها أثرت بعض التأثير في حركة التجديد
على شاطئ سومطرة الغربي وهي الحركة التي تكلمنا عنها في آخر الفصل السابق
فلم تفلح في المزج بين مختلف الحركات هناك رغم اتجاه هذه الحركات إلى غايات
واحدة ، زد على ذلك أن عملها في سومطرة أصبح مختلطاً بالسياسية بخلاف
سياستها في جاوة .

أخذت حركة الأحمدية تدب في جاوة وسومطرة وتنافس حركة المحمدية
بعض المنافسة في السنوات الأخيرة (١) . وللأحمدية بكلتا شعبتيها أنصار في

(١) لرحم القاري . إلى الفصل السابق ص ١٣٥ ليزداد علماً بحركة الأحمدية (المترجم)

اندونيسيا درس بعضهم مذهب الاحمدية في الهند ، وقد لفتت فرقة لاهور نظر الاندنوس لأن أحد مبشرها نشط في الدعاية في جاوة منذ سنين واستلماع المبشر مرزا والى أحمد بيغ ، أن يكون طائفة صغيرة رغم أن المحمدية التي تنفق روحيا مع الاحمدية حاربتهم ونظرت اليه نظرة ارياب وحنقت على منافسة الاحمدية لها ، ألقي هذا المبشر دروسا إسلامية في مدارس حكومية قليلة ، وأظهر زعماء شركة إسلام ، وأعضاء اتحاد الشبان المسلمين ، مودتهم للمرزا والى وهذا آخر دليل على ميل مسلمى اندونيسيا ميلا دائما إلى إغفال الفوارق من غير تمحيص لها .

أثر التعليم الأوروبى

١ - الاشراف الاولون والتعليم الاسلامى ٢ - الرغبة فى الثقافة الغربية
 ٣ - تاثير التعليم الاوروبى فى قلب الافكار ٤ - وحدة اندونيسيا كند أعلى .
 ١ - إن الاصلاحات الروحية التى تجرى الآن هى أهم من انتخيرات التى كانت تكيف معالم المجتمع الاهلى فى الخمس وعشرين سنة الأخيرة ، هى أهم وربما كانت أكثر بعداً فى نتائجها . واتصال اندونيسيا بالأوروبين اتصالا مباشرا ظل قليلا جدا حتى آخر القرن الماضى وكان قاصرا على عدد قليل من الباحثين وغيرهم من أولى الشأن من جهة وعلى عدد قليل من الاندنوس الذين نقرتهم الظروف من ثقافتهم الخاصة من جهة أخرى ، كان التعليم الذى أعطته الحكومة الهولندية للاندنوس قاصرا على فئة صغيرة ممن سيكونون فى المستقبل موظفين فى الدواوين ، أما غير هذه الفئة من الشبان ، فقد تركوا ليتعلموا عن آبائهم أو يبتعثهم أو ليتلقوا تعليماً دينياً أو ليظلوا صفراً من كل علم ، كان أهم جزء فى تربية الطفل من أرسناترطية جاوة تكوين أخلاقه وسبكه فى قالب يجعله عضواً بين أشراف المجتمع ، وكان يجب أن تنمى فى الناشئ صفات تميزه فى مستقبل حياته عن عامة الشعب

• ويجعله سائراً، (نيلاً) كالشجاعة والفطنة وضبط النفس والاخلاق النبيلة، وكان يرجى منه فوق هذا أن يلم بأخلاق السلف وعاداتهم وبتقاليد الأسرة لأن هذه هي الدعائم التي يقوم عليها المجتمع الاندوني، فاما الفتاة فكانت على العكس من الفتى، لم تكن في حاجة أن تتعلم أكثر من كيفية القيام بخدمة زوجها على الوجه الاكمل فيما بعد، وتظهرنا الكثير من الكتب الجاوية على خصائص هذا الضرب من التربية الخلقية الاجتماعية، أما التعليم الديني الاسلامي فكانه يقوم في جوهره على سد حاجات الرجل العادى القليلة لمعرفة الاسلام معرفة نظرية، وكان متأثراً تأثراً عميقاً بالفكر السحري السائدة في الجو الفطرى الذي يعيش فيه مسلمو اندونيسيا، وكان الانجلمو، هو الذى لعب أكبر دور في نظام التعليم هذا قبل تسرب مذهب أهل السنة من بلاد العرب وظل الانجلمو، يلعب دوراً عظيماً من ذلك العهد . الانجلمو، مقام من الحكمة الكاملة فيه أكثر مما في كلمة Science (علم) في لغتنا وما في كلمة «علم» في لغة العرب . ولا يبلغ الانسان ذاك المقام بمحض ذكائه أو شغفه به دون ما عاها بل بتربية القابلية العقلية تربية صحيحة وبطاعة الانسان لاستاذ طاعة عياد وتلقى رحمة الله، وليس هذا الاخير أقل شأنًا مما قبله .

٢- ورغم أن الناس مايزالون يظهرون إثارهم للانجلمو، فانه بفعل الظروف أفسح المجال، في الواقع، أمام الحاجة إلى التعليم الغربى . شعر الاندونوس ببعض هذه الحاجة شعوراً اضطرارياً لاختلاطهم بالاوروبيين وقام بنفوسهم بعضها لانهم أحسوا إحساساً واضحاً بالرغبة فيه لاعتبارات قومية، وأثار هذا الاحساس الهولنديون المتمسكون بسياسة استعمارية تتفق مع قواعد الاخلاق لانهم رأوا أن رفع المستوى الثقافى لأهل البلاد ونشر المدنية الهولندية الغربية بشكل عام من أهم واجبات الحكومة المستعمرة إن لم يكن أهمها جميعاً، ولا فى أنصار هذا التعليم من الاندونوس ومن

الأوروبيين مشقة كبيرة في إخضاع شوكة الذين رأوا التقدم في سياسة استعمارية من الطراز القديم فحسب ، وانتهت عشر السنين الأولى من القرن العشرين بنجاح المبادئ التي نادى بها أنصار السياسة الاستعمارية الحلقية ، ونال أول أندونوسى لقب الدكتوراة في فقه اللغة الاندونوسية قبل الحرب من جامعة ليدن ، واليوم ولم تمض خمس وعشرون سنة على فتح المدارس على الأسلوب الغربى أمام عدد كبير من أبناء أندونيسيا نجد حوالى ١٠٠٠ ر ١٠٠ طفل من مختلف الجنسيات الاندونوسية يتلقون التعليم الأولى على الأسلوب الاوروبى ونجد عددا عظيما يتلقى العلم فى المدارس العليا والجامعات فى أندونيسيا وهو لئنة أو يقومون ناشطين بعمل ما بعد آتمامهم دراستهم .

٣ - وأكاد لأجد مناصا من ذكر المشكلات الاجتماعية والمشكلات الخاصة

بـعلم الاجتماع ، هذه المشكلات التى بلغت من الطرافة درجة فوق المؤلف والتى صارت ملحة بعد تجربة خمس وعشرين سنة لقن أئامها الشباب الاندونوسى علم أوربا ، ولا سيما أن هذه المشكلات لها على أى حال علاقة غير مباشرة بمركز الاسلام فى هذه البلاد ولا بد أن أقصر كلامى عماله بالموضوع علاقة مباشرة . إن تطور هواندة التاريخى جعل لمدينتها مميزات خاصة منها شعور عام بالاستقلال ينزع لأن يتقلب كراهية للسلطة وللنظام فى السياسة والدين وفى العادات الاجتماعية على حد سواء ، وفوق هذا تسود نظام التعليم الهولندى نزعة عقلية فردية ، وإذا استثنينا التعليم المسيحى المستقل استرعى نظرنا عدم وجود قاعدة خلقية للتعليم الهولندى ، ولا تلعب الأحزاب المسيحية الدور الأكبر فى نظام التعليم العالى فى المستعمرات ، ولما أنشئت فى أندونيسيا مدارس على الأسلوب الاوروبى لم يكن بد من تعيين كثير من المعلمين الهولنديين الذين كانت خبرتهم بالأحوال الثقافية للشعب الذى شغلوا بين ظهرانيه قليلة جداً ، لأنهم لم يعدوا لهذه المهمة إعداداً خاصاً حتى اضطر الاندونوس من جانبهم إلى

استبجاع الجامعات الهولندية لآمال دراساتهم ، وعلى ذلك سكنت في عقل الشباب
 الاندونى الممتاز وقلبه فى أحسن قرات حياة استعداداً أفكار وآراء مستمدة
 من الخصائص الهولندية والثقافة الهولندية ومختلفة أتم اختلاف عن الأفكار
 التى كانت التقاليد تدعو إلى إعتاقها واحترامها فى أندونيسيا، وفى الجملة ففى
 حين أن المعلمين الهولنديين كانوا غير قادرين ، بسبب إلتفاتهم لشعب نذ وحدته
 الروحية منذ قرون ، على أن يحلوا محل الثقافة القديمة ونظام التعليم القديم
 ثقافة جديدة ونظاماً فى التعليم جديداً لهما ما لسا بقيهما من القوة الذاتية والتأسيك
 والملازمة لحال البلاد ، نجد أولئك المعلمين من جهة أخرى ينفسون بقوة ثقافتهم
 الغريبة من نفوس الناس اعتقادهم بالعادات القديمة واحترامهم لها ، ومعنى
 هذا أنهم يوهنون أساس المجتمع القديم وأساس الأسلام أيضاً لانه متصل
 بالعقائد الموروثة صلة وثيقة . إن التعليم الأوروبى يعمل على قلب وجهة نظر
 الناس قلباً لا يقف عند حد ، وقوة الضربة التى تعانها الثقافة الأهلية كل يوم ،
 إنما يحس بها تمام الأحساس الاندونى الذين هم أكبر سناً ، أما الجيل الجديد
 فقد شب بين أحضان النظام الجديد ولم يظهره المعلم الأوروبى على ثوى من
 من الثقافة الأهلية حتى أن هذا الجيل لا يحس بما بين الثقافتين من
 فرق إحساساً قوياً .

إن تغير نزعة الشباب الاندونى المستثير إزاء ثقافته القديمة ، هذا التغير الذى
 يحدث الآن بتأثير التعليم الأوروبى وتأثير البيئة الهولندية يشبه ما حدث عند
 الشباب المصرى منذ نصف قرن أو ثلاثة أرباع قرن كإرأينا ، ومسلك الشباب
 الاندونى إزاء التعليم الغربى يسير على مثال ما سار فى مصر ، يظهر الشباب
 عداوة للعقلية الغريبة من وجوه شتى ولكنه لا يستطيع فى الوقت نفسه أن يستغنى
 عن الثقافة الغريبة والوسائل الغريبة ، ويحاول اتخاذها وسيلة تبلغه الغرض
 الذى وضعه لنفسه ، هو ينزع نزعة قومية شديدة ولكنه رغم هذا منقطع من

وجوه كثيرة بسبب ثقافته الغربية عن جمهور الأمة التي ولد فيها، ومن جهة أخرى فان شباب أندونيسيا إنما اضطروا إلى ملاحظة وحدة الجنس الظاهرة بعض الظهور بين معظم شعوب أرخبيل الملايو وملاحظة اشتراكها في اللغة والثقافة، اضطره إلى هذا اختلاط الشبان من كل جزائر أندونيسيا من أهل جاوة وساندا ومدورا وبالي وأمبونومينادو وأجه ومناجكابو وبتاك وغيرها، هؤلاء الشبان الذين يتصل بعضهم ببعض في الكلية أو في الجامعة .

٤ - وإذن فهناك قومية أندونيسية تعمل للوحدة ، تنمو بين الطلبة وتتم في خصائصها الكبرى عن أصلها الأوروبي وعن نزعة زعمائها نزعة أوروبية ، فتتظم هذه القومية صفوفها في هولندا لم يكن البتة من الأمور الثقافية ، ومن أغراض «بيرهمبونان» أندونيسيا ، (١) أن تجمع كل الحركات القومية المحلية تحت لواء واحد بفضل قوتها الذاتية وبمعوة الجمعيات القائمة في أندونيسيا ، ولا شك أن هذه المحاولة سائرة في طريق النجاح فرغم أن «الحزب الوطني الاتنديوسي» الذي يتصل أوثق صلة «بيرهمبونان» أندونيسيا قد حل بعد اصطدامه مع الحكومة في ١٩٣٠ ، نجد جمعيات الشباب المختلفة تسير في حماسة شديدة وفق الحكمة القائلة : «الوحدة فوق كل شيء» حتى لقد اختفت منذ أول يناير ١٩٣١ كل جمعيات الشبان المحلية وأنت نفسها في جمعية شبان جامعة هي «أندونيسيا مودا» (٢) ، وهنا أيضاً تبين صحة الحكمة القائلة بأن الفكرة التي يحتمل في نفوس الشباب هي التي سيكون لها الأمر في المستقبل

(١) جمعية أندونيسيا (٢) «أندونيسيا الفتاة» المترجم

العقبات في سبيل سيادة الاسلام

١ - الشباب والاسلام ٢ - النهضة الجاوية ٣ - حياذ جمعية أندونيسيا ٤ - اتحاد الشبان المسلمين ٥ - قوته الداخلية ٦ - المبشرون المسيحيون كعامل في التطور الحديث .

١ - لسكثير من صغار الشبان المثقفين منسلك إزاء الاسلام يختلف عن منسلك الجيل السابق أتم الاختلاف ، فقد أصبحوا بتأثير التعليم العلماني لا يعبأون بالدين في الجملة ، وإذا احتكوا بالاسلام فكثيراً ما يميلون لقبول سلطان العلم ، والعلم ، بما في طبيعته من روح النقد ومن عدم اختصاصه بجماعة ما ، أظهر الاندوس على نقائص الاسلام وكثرة خداعه الديني ومن ثم كان تمسكهم ببعض التقاليد الاسلامية لا يعدو كثيراً مجرد عادات باقية (١) .

٢ - وهناك عامل له شأن عند الجيل الناشئ في جاوة . وجدت بعض التقاليد الهندوكية الجاوية القديمة ما يؤيدها من نتائج البحث العلمي الأوروبي ، وتكوين تاريخ امبراطورية وماجاهاوت ، أحيا لهم مجداً قديماً يفخرون به ، وإن غلوا أحياناً في تقدير ذلك المجد ، واتخذ الشبان الجاويون مثلاً علياً في

(١) تعمل السياسة الاستعمارية الأوروبية في كل بلاد الاسلام على قطع صلة شعوب الاسلام بماضيها ولا سيما الديني ، فلا جرم يشب الجيل الناشئ في أندونيسيا جاهلاً بأصول الاسلام وأنظمته . وليس بين روح العلم الصحيح وبين روح الاسلام تناقض ، ليس في الاسلام عقائد عمياء غير ممحصه ، كما في القرآن : « ولا تقف ما ليس لك به علم » ، وهذا من ناحية النقد العلمي . أما عن عالمية العلم ففي الحديث : « تعلوا العلم ولو بالصبين » وخذ الحكمة ولو كانت من كافر ، وإن ما في القرآن من حث على التبصر في الكون وأسراره وحث على التمحيص في المعرفة باب واسع آثرت مجرد لفت نظر القارئ له ، والاسلام بناحيته النظرية والعلمية وبما فيه من تمحيص ووضوح بعيد عن مخادعة معتقيه (٢) في اللغة الأصلية معناها بستان اللاميد (المترجم)

البطولة من شخصيات التاريخ الغابر العظيمة كالمملك «إر لانجا» والمملك «أيام وروك»
هو جاجامادا، الوزير الأكبر لامبراطورية «ماجا باهت» ، الذين بعثهم علماء
«الآثار» وعلماء اللغات من ثرى التاريخ بعد أن كادوا يصبحون نسياً مفسياً ،
ومن الواضح أن مقارنة مجد العصر الهندوكى الجاوى بمجد العصر الإسلامى
هى مقارنة باخسة للطرف الثانى لأنهم مؤدية حتم الرفع شأن الهندوكية على حساب
الإسلام ، ولكن هذا ليس ناشئاً البتة عن كنه الديانتين ومزايا كل منهما أو عن
نسبة قوة إحداهما الداخلية لقوة الأخرى ، فلا عجب إذن أن نرى حزب
«بودى» أو تاما ، وهو الجمعية السياسية الارستوقراطية فى جاوة الوسطى تكتب
على علمها الحياذ إزاء مختلف الأديان ، ولا عجب أن نجد مدارس «تاما»
سسوا ، (١) التى أنشأها دكى أجاردىواترأء تلقن الطلبة إيثار المدينة الجاوية
القديمة أعنى المدينة الهندوكية الجاوية على الإسلام ، أنشئت هذه المدارس أولاً
فى الأمارات الوطنية وهى محاولة نادرة تستلفت النظر للقبض على ناصية التعليم ،
وأخيراً فلا عجب أن تفلح الصوفية بما فيها من نزعة هندوكية قوية فى تثبيت قدمها
إلى حذمافى جاوة الوسطى ، ونظراً لكثرة طلبة جاوة الوسطى بين طلبة الجامعات
تسربت هذه الأفكار الممارسة للهندوكية الجاوية إلى جميات الطلبة أيضاً وأثرت
فى شعورهم بالجامعة الاندونيسية التى يمثلونها .

٣ - وعلى الذين ينادون بوحدة إندونيسيا أن يعضوا هذه التيارات فى
موضع الاعتبار كما لابد لهم من مواجهة أمر هو أن بعض القبائل الاندونيسية
التي تنجب عدداً كبيراً من المثقفين كقبائل ميناهاسا وأمبون وباتاك قد
ارتدت أغلبها إلى المسيحية ، على حين أن قبائل جزيرة بالى لا يزالون يعتقدون
الهندوكية بعد تكييفها بما يلائم ظروفهم ، وأن قبائل أخرى لا تزال على الوثنية ،
هذه الظروف نفسها ومعها النزعة العقلية التى أدت إلى بقاء التمسك الشكلى
بالإسلام بين المثقفين فى مضر مثلاً ، أدت بالمثل فى أندونيسيا إلى أن يعلن المثقفون

١٤
حيادهم في الأمور الدينية كما أكد ذلك أخيراً رئيس حزب «جمعية أندونيسيا»
في اجتماع الطلبة الهولنديين في لندن تأكيداً شديداً . وعلى هذا فإن الحركة الناشئة
التي ترمي إلى وحدة إندونيسيا تقف رسمياً بمنأى عن كفاح المسلمين في سبيل الوحدة
كما يدل على ذلك برنامجها الرسمي ، ورغم أن هذه الحركة الأخيرة جزء من
حركة الجامعة الإسلامية فإدامت تعمل بالفعل على توحيد الاندونيسيين فان مصالح
حركة الوحدة الاندونيسية والوحدة الإسلامية تسير متقارنة إلى حد ما ، وهذا
يؤدي إلى أن تعطف كل منهما على الأخرى عطفاً عظيماً ، أضف إلى هذا
أن الإسلام يطالب بأن يكون الدين الرسمي لامبراطورية أندونيسيا الجديدة التي
ستتحقق قريباً كما هو المأمول ، ويرى كثير من المسلمين المخلصين أنه يستحيل
قبول هذا المطلب لما سينشأ من نزاع داخلي يحدهه هذا المركز الممتاز .

٤ — ومن جهة أخرى فربما لاحظ القارئ مما سبق بعض الفرق بين الجيل
الناشئ في «جمعية أندونيسيا» التي تكونت في هولندا وبين الجيل الناشئ في
أندونيسيا ذاتها ، وكان من نتائج اتساع دائرة التعليم الأوروبي عدم إمكان بقاء
الفكرة الأولى التي تقصر ذلك التعليم على أبناء طبقات البلاد العليا ، وكان من
نتائج فتح المناطق النائية من جزر الهند الهولندية أمام التعليم الأوروبي بين
١٨٩٠ ، ١٩١٠ أن صار ذلك التعليم ينزع نزعة ديمقراطية تسترعى النظر ، ذلك
أنه ليس في أي مكان من أندونيسيا فروق طائفية دقيقة كالتي في جاوة ، وفي
المدارس العليا تزداد نسبة الطلبة من الأسر المتواضعة التي للإسلام فيها سلطان
أقوى مما له في الطبقات العليا من المجتمع ، ورغم أن شبان هذه الأسر يشعرون
أيضاً بالقوة التي تسوقهم نحو حركة الجامعة الاندونيسية القومية فلا يزالون
يحبون بتأثير يتتهم أن يتمسكوا بدين آبائهم ولكن على صورة متجددة ومثلهم
الأعلى هو التوفيق بين الإسلام وبين الحياة الحديثة كما في مصر ، وحاولوا
إدخال هذا التوفيق الأعلى إلى جمعيات الشبان المختلفة التي أنشئت قبل أول يناير ١٩٣١

فأرادوا أن يضيفوا إلى وحدة اللغة والثقافة والأمة وحدة الدين أيضا، ولما أخفقوا في حمل جمعيات الشبان كلها على قبول مطالبهم المتطرف وأعلنت الأغلبية حيادها في أمور الدين بتأسيس حزب أندونيسيا الفتاة، ليمثل الوحدة الاندونيسية الجامعة امتنعوا عن التعاون معهم وانفصلوا عنهم في اتحاد الشبان المسلمين، الخاص بهم.

هـ - وهل نستطيع أن نرى في رغبة هذه الفئة في الوقوف جانبا برهانا على قوة داخلية وثبات على الرأي يشبهان ما نلاحظه في جمعيات الشبان الدينية الحديثة في أوروبا؟ لعل من عدم نضوج الرأي، في هذا الدور الأول من حياة الاتحاد، أن نستخلص من تلك الرغبة نتائج خاصة بما يمكن من تطورات مقبلة، والحق أن المسألة هي: هل قوة الاتحاد هي بعض ما ورثته من محبة الإسلام والاعتقاد به دون قيد ولا شرط أم أن تدينهم سيلعب دورا كبيرا يزيد على الحد فيفسد حياة اتحادهم، هل يدركون أفضلية الإسلام على سائر الأديان إدراكا عميقا يقوم على بعد النظر وعلى التمييز؟ هل يعرفون حاجات الإسلام ومطالبه، وهل يحبونه إلى حد الهيام؟ وأن لهم ما يعنهم على أن يجعلوه قوة روحية فعالة في قلوبهم وأن يوصلوا إلى غيرهم كما هو الحال عند كثير من المسيحيين ذوي العقائد المختلفة؟ أعتقد أن الناقد النزيه الذي يعطف على الإسلام عطفًا تاما سيميل للإجابة بالسلب على هذه الأسئلة ولكن يجب أن نتخذ التحفظ اللازم حينما يجب أحد على سؤال يسس الحياة الروحية والأحاسيس الداخلية للجماعة لا ينشئ هو نفسه إليها، ونستطيع أن نعرف صحة هذه الإجابة السلبية بعد أن نرى دفاعهم عن الإسلام ذلك الدفاع الذي ينم عن عقل ضيق الأفق ويظهر في صورة محاولة لإثبات أن الغرب ليس ألبتة أفضل من الشرق وأن المسيحية ليست ألبتة أفضل من الإسلام، وحينما يحكمون على المسيحية بصورة كاريكاتورية، للملحدون يسبون للأمة المسيحية كل أخطاء التوسع الإمبراطوري

الأوروبي والرأسمالية - وهما الناحيتان اللتان رأى الاشتراكيون وضعهما معا تعزيزاً لمبادئهم - فواضح أنهم عيال على أسلافهم الأوروبيين في تقديمهم وأنهم يعوزهم التمحيص والنقد المتكرر، وإذا اعترفوا في إعلان مبادئهم بالتسامح حيال الديانات الأخرى - هذا التسامح الذي هو غريب عن روح الإسلام غرابته عن روح المسيحية إلا في دائرة محدودة ضيقة وإلا إذا كان الباعث عليه هو حب الإنسانية - فواضح أنهم تلاميذ الأحرار الغربيين، ولا يفتنون إلى أن التسامح سرعان ما يصير علامة على التدهور بمجرد سريانه إلى الجماهير التي تميل عادة إلى عدم الاكتراث بالمبادئ، هم في مثل هذه الأحوال يدلون على أنهم يرجعون عشر سنين وراء أوروبا حيث أدى التسامح المسرف إلى وضع الحضارة على شفا الجرف وحيث يندل الآن في دول عديدة جهد منظم نشيط وإن كان لا يسمح بمعارضة لأصلاحيات ما نشأ من نتائج المبدأ القاتل: بقدر ما هناك من رؤوس هناك آراء (١) ومادام إصرار الشبان المسلمين على آرائهم وتمحيصهم لمبادئهم لا يسموان عن مستواها الحال - مع استثناء القليل - فستظل القيمة الذاتية للجمعية صغيرة كما سيكون الأساس الذي شيدت عليه مزعزعا، وأحسب أنه لن يتضح لنا عما إذا كان اتحاد الشبان له حقاً قوة على أخذ قسطه من مقاومة العاصفة الهائلة التي تززع دعائم العالم الإسلامي وعلى التغلب على الأزمة الروحية التي تعاني شعوب الإسلام آلامها إلا بعد أن تربى فيه روح النقد إما بنشاط هؤلاء الشبان الخاص أو بتأثير متزايد للتعليم الأوروبي.

٦ - فصل الآن إلى البحث في العامل الأخير في حركة التقدم الحاضرة

(١) هو مثل لاتيني: quot capita tot sensus ولعل الكاتب يشير إلى ما نشأ في أوروبا حديثاً من أنواع الفاشزم، وضروب الأحزاب التي تريد حمل الأمة كلها على رأى واحد وتسحق كل معارضة، وما حدث في ألمانيا في يونيو ويولييه ١٩٣٤ أكبر دليل على ما يقول الكاتب (المترجم).

وهو المبشرون المسيحيون في اندونيسيا . بعد أن ثبتت أقدامهم في القرنين السادس والسابع عشر في أمبون، وميناهاسا، لم تظهر لجهودهم إلا ثمرة قليلة في القرن الثامن عشر والنصف الأول من القرن التاسع عشر ولكنهم من ذلك الوقت أبدوا نشاطا عظيما وأحرزوا نجاحا كبيرا في مناطق كثيرة ولكن هذه المناطق من أقل جزر الملايو خطرا ، أما في أهم نواحي اندونيسيا من الناحيتين السياسية والثقافية فانهم واجهوا مقاومة يتصافرون فيها الاسلام والقومية ، ولا حاجة لاحد من عنوا بدراسة الكفاح بين الاسلام والمسيحية في جهات العالم الاخرى أن نخبره أن في اندونيسيا أيضا يجد المبشرون المسيحيون من الاسلام منافسا خطرا وخصما ، وأنهم لم يحرزوا إلا قليلا من النجاح، ويجب أن نضع إزاءه الخسائر التي عانتها المسيحية بسبب انتشار الاسلام بسرعة أكثر منها . وتضافر كل من الاسلام والقومية التي تنزع إلى الجامعة الاندونيسية معا في وجه المسيحية ، هذا التصافر يحتاج لشيء من الايضاح . الحق أن الاندنوس كثيرأ ما يعدون المبشرين عاملا ثقافيا متصلا باوروبا لا ينفك عنها . وفي هذه الحالة لا ينفك عن هولادة . ويعتبرون أن انتصارهم معناه اتباع البلاد التي ينتصرون فيها إتباعا سياسيا تاما للبلاد التي يتمتعون اليها .

هذا الرأي الشائع ، رغم أنه غير صحيح على إطلاقه - الآن على الأقل - نستطيع أن تبين الأساس الذي يقوم عليه ، يرى الفلاح الاندنوسى الساذج أن الوطن والدين شيء واحد ، ومن السخف الذي لاحد له في رأيه أن يكون في الدولة خمس ديانات أو ست ، هو يعد المسيحية دين هولادة ولا يرى الفرق بين الكاثوليك والبروتستانت - إذا فرضنا أنه يعرف هذه الأسماء - أكثر من فرق في المذهب ، أو الطريقة ، ، على أن من الحق بين الهولنديين - كما هو حق بين الاندنوسيين - أن فيهم « الاحمر » و « الابيض » (المقصرون في الدين والمتمسكون به) وأن السواد - بالطبع - ألوان متنوعة من الاحمر ،

ويحتمل جداً أن يكون الذى أدى فريضة الحج وأوقى حكمة فى تصريف
 أموره الدنيوية أكثر دراية بهذا ولكنه راسخ القدم فى معرفة الأساليب
 الماكرة التى تجرى عليها حكومة هولنده ، وهو يعرف كيف يحذر أبناء وطنه من
 الخطر المسيحى حينما يرجع إلى أندونيسيا . والمتطرف من أنصار القومية يرى
 من البديهى وجوب رفض كل ما أتى به الغرب ، وإنه ليحس بلذة باطنية
 لا يستطيع إخفاءها حين يردد الأشارة إلى الفرق بين مبادئ المسيحية وبين
 سلوك الأمم التى تزعم أنها مسيحية ، أما المعتدل منهم فقد لا يعادى المسيحية من
 الوجهة النظرية عداً ظاهراً ولكن لا يحتمل أن يعطف عليها عطفاً شديداً فى
 وقت تعتبر فيه الردة إلى المسيحية عند كثير من أبناء وطنه نبذاً لدين السلف بل
 خيانة لقضية الوطن ، ولهذا نجد وفاقاً بين جمعية تغلب على تاريخها النزعة
 السياسية مثل « شركة إسلام » التى كان للخوف من التنصير الإلجبارى نصيب
 فى نموها وبين جمعيات كالمحمدية واتحاد الشبان المسلمين فيما يختص بمقاومة
 المبشرين المسيحيين ، كما نجد أن مقاومة هذه الجمعيات للمبشرين لا يلفظها التسامح
 الذى يذكرونه فى إعلانهم مبادئهم .

ولاحاجة بي أن أبين هنا الخطأ الذى تقوم عليه الآراء والأفكار التى
 يقبلها خصوم المبشرين ولكن لا بد أن أضعها موضع النظر ؛ ونحن وإن صدقنا
 دون قيد ولا شرط ما يقوله الثقات أمثال « أدريانى » و « كريمر » عن المبشرين
 المسيحيين وعن أحوال الأهلى وأخلاقهم وعاداتهم وآرائهم حينما يقولون
 إن تأثير المبشرين أقوى بكثير مما يبدو من مجرد عدد المرتدين إلى المسيحية
 فيجب علينا أن نلاحظ أن هذا التأثير - حينما كان له نتائج ظاهرة ملموسة - أفاد
 خصوم المبشرين بقدر ما أفادهم أنفسهم ، ويحضرنى هنا مثلاً ذكر المقاومة التى
 أثارها نشاطهم فى جمعية المحمدية هذه المقاومة التى عملت كثيراً على تقدم هذه
 لجمعية الأهلية ويحضرنى أيضاً ذكر مدارس التبشير بتلاميذها الكثيرين
 ونسبة المرتدين القليلة بينهم .

وإذا نظرنا إلى إخفاق المبشرين نظرة لا تنقيد بأى اعتبار وجدناه بالطبع شاهداً على نجاحهم ولكنه يجعل للمسيحية مركزاً غير مستقر بين التيارات التي تعمل للتحكم في مجرى الحوادث ، وربما تكون المسيحية أقوى ويكون تأثيرها أكبر ولم تضطر إلى التغلب على مقاومة أنصارها الالسميين الذين يعتقدون بإمكان الجمع بين الاعتراف بالمسيحية اعتراف قاطعاً وبين المجاهرة بما يعتقدون من أفضلية الجنس الأبيض على أهل البلاد ، وعلى مقاومة من يسعون إلى إقناع الحكومة الهولندية بأن تظاهر المبشرين بطريقة مباشرة أو غير مباشرة رغم اتخاذها من أول الأمر خطة الحياد في الأمور الدينية واحتفاظها بثلاثة قرون بوجهة نظر تقتضى عليها بعدم الاشتغال بأخلاق وعادات أهل البلاد إلا فيما يظهر أن له ضرورة شديدة .

أما إن المبشرين سيفوزون أم لا في مستقبل كفاحهم مع الإسلام ، خصمهم الروحي الخطير حتى الآن ، فهو بعد كل شيء — إذ لم تدارك المبشرين رحمة ربهم — رهين استقرار سلطان هولندي في أندونيسيا يشبه تمام سلطان الحكومة الحاضرة . وفي زوال سلطان هولنده زوال أكبر عقبة أمام المبشرين وهي العقبة السياسية وإن كان أحد لا يجرؤ على القول بأن نجاحهم يكون بذلك مضموناً ، وأكثر ما يمكن قوله هو أن الفرصة المهيئة أمامهم للعمل ضد الإسلام في المستقبل أحسن في أندونيسيا منها في كثير من البلاد الأخرى من ديار الإسلام ، إذا نظرنا إلى خصائص الإسلام في أندونيسيا ، ولنسأل الآن عن وجهة الإسلام . لا شك في أن هناك قوى هادئة تعمل في بناء الإسلام في كل أنحاء العالم ، وينبغي ألا نبخس هذه القوى ما لها من خطر ، إن النزعة التي تصبغ كل شيء بصبغة الدين والتي امتاز بها الإسلام منذ أيامه الأولى جعلته مدة تزيد على اثني عشر قرناً ديناً متمكناً في امبراطوريات انمحت فيها القوميات وكان هو فيها أكبر قوة تعمل على تماسكها . لقد حاز الإسلام

كما بين « سنوك هورجروني، في خطاب له في ١٩٢٢ عن : « الإسلام، ومشكلة الاجتاس، فضلاً لاسيلى لانكاره بأنه عمل على حل مشكلة التفاهم بين الأمم وهو فضل لا يمحطه حتى غير المسلم ممن يعتق ديناً آخر ويتبع فكرة أخرى في الحياة، ثم إن نزعة التوسع الامبراطورى الأوروبى هذا التوسع الذى بنى فكرة العصور الوسطى عن الدولة المصطبغة بصبغة نصف دينية وحاول اللجوء الى القومية الفردية وذلك بعد كفاحه العظيم مع الإسلام أيام الحروب الصليبية بزمان قليل وبسبب ذلك الكفاح من وجوه كثيرة هذا التوسع نفسه أحدث أول الامر بين أوروبا والعالم الإسلامى انفصالا روحياً صار لا بد من إزالته فيما بعد بسبب حاجة أوروبا إلى التوسع ولم تكن إزالته مستطاعة إلا بإدخال العالم الإسلامى تحت تأثير أوروبا، ثم إن أفكاراً أوروبية مخالفة في جوهرها للأفكار التى كانت سائدة قبل ذلك وجدت لها مكاناً خفياً في مراكز العالم الإسلامى ونبتت في زعماء المسلمين، وأحدثت عملية انحلال اتهمت في ميدان السياسة بتكوين ممالك صغرى مشربة بالروح الأوروبية تعترف بالإسلام ديناً لها بل تعترف في بعض الأحيان أنه أكبر الأديان شأناً، ولكنها لا تزيد على ذلك، وأصبحت الأمة الإسلامية التى تنسأى على القوميات على وشك التمزق إلى قوميات تعز بقوميتها، ولا بد لأفراد هذه الأمة أن يفصحوا عما سيؤثرونه في المستقبل : الإسلام أم القومية، وهناك علامات تدل أنهم سيؤثرون الطرف الثانى في المستقبل القريب، ذلك أن الخلافة وهى رمز الوحدة الإسلامية - وإن كانت في بعض الأحيان غير جذيرة بذلك - قد ألغيت، وأن الإسلام فوق ما يعوزه من سلطان رجال الدين تعوزه أيضاً الصحف الدولية التى تشبه صحف الكاثوليكية والصحف التى تعمل البروتستانتية على إنشائها في بعض الجهات، وليس في العالم الإسلامى إدارة مركزية، ليس هناك هيئة تفكر في مطالب المسلمين تفكيراً منظماً، أما المحاولات التى عملت في،

السنوات الأخيرة القليلة لا يجد وسيلة تبحث في شئون المسلمين بحثاً منظماً فربما تسير إلى الفشل في المستقبل القريب على الأقل لأن الدول الإسلامية الناشئة حديثاً التي قامت على أساس علماني لم تغير حتى الآن القومية الأوروبية السياسية ولم تعرفها معرفة عملية تمكنها من رؤية جانبها المظلم والآن فالتعليم على الأسلوب الأوروبي الجديد - وهو غريب عن روح الإسلام غرابته عن روح المسيحية - يضع وهو صامت بنور انحلال أكثر مما حدث .

هناك بعض الدلائل على تدهور العالم الإسلامي ، ونرى أوروبا من جانبها تعاني أزمة روحية ، وليست أزمتها عارضا موقتا البتة بل هي بعد كل شيء نتيجة حتمية لفعل الفردية المسرفة التي سادت تطور أوروبا منذ ظهورها من العالم الإسلامي بعد الحروب الصليبية ، وربما تؤدي هذه الأزمة الروحية إلى إزالة أعظم خطر يهدد العالم الإسلامي الآن وهو رغبة أوروبا في التوسع رغبة مطلقة العنان تقوم على التوسع الإمبراطوري في ميدان السياسة وعلى النظام الرأسمالي في ميدان الاقتصاد وعلى الفردية التي تتجاهل مصلحة المجموع في ميدان الثقافة ، وربما ينتهي هذا أخيراً بتقليل سرعة تدهور الإسلام وفوق ذلك فإن توسع أوروبا من جهة أخرى يثير في أوروبا وفي خارجها معارضة لحركة هذا التوسع ولوسائله وللآراء الفلسفية التي هي السبب في أزمتنا الروحية ويميل فريق ولاسيما بين المثقفين الذين عرفوا روح مدينة الغرب أحسن معرفة إلى الاحتجام عن قبولها - واعين أو غير واعين - ويميلون إلى محاربتها ، ومن ثم فربما تنشأ بين الشعوب الشرقية قوى جديدة تعمل على إيقاف التدهور الحالي في الإسلام بل على تحويله تقدما إلى الامام إذا ظلت أوروبا سائرة في السبيل الذي تسلكه الآن . ومن يستطيع أن ينكر إمكان مثل هذا التقدم إلى الامام على الأقل بعد أن تضرب له حركات كالإحمدية مثلاً على ذلك بما لها من قوى

خلقية شديدة وشعور ديني عميق لا مراة فيه ، وبعد أن يرى أنها استطاعت إحداث بعض التأثير في بلاد كانت تعد أقصى حدود دار الإسلام ، ماذا سيكون موقفنا من الإسلام ومن كفاحه مع المضلات التي نشأت عن تسرب المبادئ المأوروية السياسية والاقتصادية والثقافية إلى المسلمين ؟ وكيف سنقف إزاء ما ينتظر من تدهور الإسلام أو نهوضه ؟ وأى قيمة سنجعل للظواهر التي تشخص أماننا أثناء بحثنا ؟ كل ذلك يتوقف توقفا كبيرا على ما اخترنا لأنفسنا من وجهة نظر نسير عليها في حياتنا دون غيرها من الوجاهات الكثيرة الموجودة ، ولعل من الخير الآن أن نزن الحقائق بميزان نزيه ، ومن واجب الباحث في الإسلام بحثا علميا أن يزيل من نفسه كل ما يحرق الحكم النزيه وأن يعمل كل ما يعينه على إجابة هذا الحكم ، وليس في حدود مهمتي أن أؤكد رأي الخاص ، ولذلك فلن أقول هنا أكثر من هذا : ربما يكون من الطيبي أن تصبح الفروق بين الإسلام والمسيحية أقل ظهورا - حتى من غير أن تنازل إحدى الديانتين عن خصائصها - كلما زاد عدد من يرى الهوية السحيقة التي تفصل بين هاتين الديانتين من جهة بما فيهما من تسليم وتضامن ومثل أعلى واحد واتجاه إلى الله الأعظم وبين اللادينية الحديثة من جهة أخرى بما فيها من فردية ومن روح الشك وبشعارها : « الثروة والتقدم والرفق الديوى » .

ونلاحظ في اندونيسيا بالضرورة كل المظاهر والكفاح والتطورات الممكنة في المستقبل التي نلاحظها في سائر العالم الإسلامي رغم الفارق في الظروف المحلية والتطور التاريخي ، وروح التجديد في هذه البلاد المستعمرة وحركة الجامعة الاندونيسية القومية والتعليم على الطراز الأوروبي كل هذه تعمل ضد الإسلام وربما يضاف إلى هذه العوامل في المستقبل نشوء طائفة من العمال المنحطين قد تنشأ عن إزدحام السكان المتزايد ، وذلك إذا نظرنا إلى التجربة

التي وصلت اليها أوروبا وهي أن البؤساء المنبوذين في هذه الدنيا كثيرا ما تكون حاطقتهم الدينية ميتة . أما من جانب الإسلام فهناك عوامل قوية لاتزال تعمل باستمرار تلك هي : شعور الأميين من المسلمين شعورا قويا بالوحدة ومعارضة المثقفين منهم للتأثير الأوروبي . أما المبشرون المسيحيون فهم يعملون مع الإسلام ويعوقونه ، هم يعوقونه بسعيهم المستمر لانقاص المسلمين وهم يعملون معه بقدر ظهورهم في مظهر من الاخلاق القوية التي ستقدر على التضافر مع القوى الخلقية الأخرى وعلى قوتها (١) . ومستقبل الإسلام في اندونيسيا رهين طريق ومدى مقاومة كل من الإسلام والقومية والتعليم الأوروبي والمبشرين المسيحيين صاحبه في المستقبل القريب ، ويتوقف كل من طريقة هذه المقاومة ومداهما توقفا كبيرا على السياسة الاستعمارية الهولندية ، وفي هولنده- كما في سائر أوروبا - قوى كثيرة عاملة ترمى إلى توجيه هذه السياسة في طريق آخر يختلف اختلافا تاما عن ذي قبل ، ولكن المستقبل يضمحل في خباياه ، ما سيكون من قوة تلك العوامل بعضها بالنسبة لبعض والاثرا الذي سيحدثه كل منها في الآخر .

(١) لعله يريد أن يقول أن المبشرين يلقنون الناس كثيرا من الفضائل التي يصير عليها الإسلام وبهذا يستطيعون التضافر معه في هذه الناحية . (المترجم)

الفصل السادس

وجهة الإسلام

بقلم الأستاذ هـ. أ. ر. جب

«هل هناك عالم إسلامي؟» وبعبارة أخرى هل الأجناس الرئيسية التي تعتق الإسلام ترتبط معا برابطة مشتركة من الشعور والمصلحة والأفكار ارتباطا ناشئا عن دينهم وخصوصا به؟ إن السؤال جوهرى وإلغاؤه يستدعى أجوبة متنوعة.

والذين قرؤوا أربعة الفصول السابقة لن يترددوا في الإجابة عن هذا السؤال، الذى وضعه في هذه العبارة منذ بضع سنين كاتب ذو خبرة إدارية طويلة في آسيا، بأن يقولوا نعم، فرغم كل النزعات الجديدة والآراء التي تسربت من أوروبا إلى المسلمين ورغم الانحلال السياسى وتفاوت الثقافة لا تزال تجمعهم «رابطة واحدة من الشعور والمصلحة والأفكار». هذه فيما يظهر قضية لا ريب فيها كما لا ريب في أن أساس الوحدة يتلخص في اعتناق دين واحد وفي الاشتراك في أصل واحد من الثقافة الدينية.

لكن رب قائل يقول — ويستطيع أن يدعم قوله ببراهين — إن الوحدة الاجتماعية في العالم الإسلامى، إن بقيت للآن فهي في الغالب ذكرى شيء زال منذ زمان قريب. وإن دخول الأفكار الجديدة وما يقترن بها من الأنظمة الجديدة لا يزال من الحداثة والمفاجأة في الهجوم بحيث لم يفلح في أن يصد التدافع القديم بين معتقى الإسلام أو في أن يقضى على تأثيره بينهم قضاء مبرما. ولكن ربما يقال إن الأفكار الجديدة هي أقوى العوامل الفعالة

بين شعوب الاسلام وإن المستقبل لها وحدها إلا إذا طرأ عامل ليس في الحسبان وأبطل عملها ، في حين أن الرابطة الدينية القديمة ستضعف ضعفا مطرداً بعد أن تصبح عديدة النفع .

لهذا يجب أن يصاغ السؤال في عبارة أخرى لكي يبلغ صميم المعضلة : هل أواصر الوحدة قوية قوة كافية ؟ أو هل من الميسور تقويتها حتى تصون وحدة المجتمع الاسلامي وتسيطر على نزعة شعوبه وتطورها وحتى تميزهم بجماعة لها ثقافتها الخاصة ؟ يجب أولاً أن نخدر من أن يضللنا حصر عبارة السؤال في دائرة ضيقة ، ذلك أن موطن النزاع ليس هو أن روابط الوحدة القديمة ستظل من غير أن يعثر بها التغير سواءاً في شكل وحدة المبادئ أم في الخضوع لشريعة واحدة أم في اتخاذ تقاليد ثقافية واحدة ، بل الأمر على عكس ذلك ، فربما تنقلب الصور الظاهرية رأساً على عقب ، وربما تنشأ أنظمة جديدة تتلامح مع آراء جديدة عن كنه الحكومة والمجتمع ، وربما تقوى أصول الثقافات في أقاليم مختلفة وربما تختلف يبعث التقاليد القديمة المختلفة أو بتأثير عوامل محلية ، وربما تتباين الشعوب في تأكيدها لتواحي مختلفة من العقيدة الدينية ، وربما يختلف معنى الوحدة اختلافاً تاماً عما كان عليه في العصور الوسطى ، ولكن هذه جميعاً أمور ثانوية ، فأمّا الشيء الجوهرى فهو عما إذا كان المسلمون في آرائهم وأنظمتهم ومسلكتهم حيال المشاكل الجديدة وفي تطورهم المادى والروحى الصميم سيكشفون عن نزعة واحدة وسيستقون من منبع واحد وسيسيرون على ضوء الشعور بالواجب الذى يشعرون به جميعاً والغاية التى يطمحون لها جميعاً أو أن اشتداد وطأة الافكار الجديدة والحاجات الجديدة سيفرق بينهم على الدوام . وسيفلح أخيراً فى تحطيم بناء المجتمع الاسلامى .

لنقل الآن إتنا لا نستطيع أن نجيب اليوم إجابة واضحة لاليس فيها ، ويحتمل كل الاحتمال ألا نقدر على ذلك حتى بعد زمان طويل ، فرب عامل

جديد ليس في حساباتنا يطرأ على غرة في أى وقت ويغير مجرى الحوادث تغييراً تاماً، والحق أننا يمكن أن نعتبر من المؤكد أن أكثر من عامل كهذا سيطرأ على أن الجماعات في تطورها، يندر أن تسلك طريقاً مستقيماً حتى بعد أن تبلغ حالة من الاستقرار النسبي بعد فترة طويلة من التطور في اتجاه واضح، ويحتمل فوق هذا أن يحدث ارتباك وفوضى مفاجئة وانقلاب حينما تزعزع دعائم مجتمع وحينما يتحسس طريقة إلى الأمام لكي ينظم قواه من جديد، ونرى مثلاً مصغراً يلبو أمامنا في حالة تركيا منذ قيام الجمهورية. ومع أنه من التسرع في الحكم الزعم بأن ما وقع في تركيا إرهاص لما سيقع في كل البلاد الإسلامية الأخرى فلا نستطيع أن نتكر أن هذه البلاد بما تكون أيضاً مسرحاً لتطورات ليست في الحسبان. والأسطر القيمة التي كتبها الأستاذ « ماسينيون »، في مقدمة وصفه لتيارات الفكر في المغرب يجب أن تكفى في تحذير أكثر الباحثين ثقة بنفسه كيف تيمد الأرض من تحته وكيف تخدعه المظاهر الخارجية التي ينظر إليها.

وفوق هذا فما من مجتمع يعيش في عزلة تامة ولا سيما في هذه الأيام ذات الحركات العالمية والتي زادت المدنية الغربية فيها لإحكام الصلة بين أجزاء الجنس البشرى، وكأن تأثير ثقافة أوروبا كان سبب الإزمة الحاضرة في العالم الإسلامى فسيؤثر هذا في تطوره المقبل لا بما سيحدث في المجتمع الأوروبي وحده من تطورات بل سيؤثر بتطور المجتمعات الأخرى كذلك، ولكي نأخذ على سبيل المثال حالة بعينة الوقوع فربما يحدث قبل أن يعد المجتمع الإسلامى نفسه الأعداد الكافية لمواجهة الإزمة، أن يوطد المجتمع الشيوعى الجديد في روسيا سيادته على آسيا الغربية وأن تعيد جماعة هندوكية توطيد مركزها في الهند وأخرى أندونيسية في أقصى الشرق أو قد تصير لواحد من هذه المجتمعات على التعاقب غلبة ثقافية تمكنها من تغيير مجرى التطور في البلاد الإسلامية تغييراً

أساسياً ، ولا نستطيع بطبيعة الحال أن نعرض هنا لمثل هذه التخمينات ، وكل ما يمكننا عمله هو أن نتناول العالم الاسلامى كما هو متفق أولاً فى مدى انتشار الأفكار الغربية الاجتماعية والسياسية التى تسربت اليه بالفعل وفيما لا تشار تأثيرها من علامات ثم ننظر بعد ذلك فى مسلك الشعوب الاسلامية كل على حدة وفى مسلك العالم الاسلامى فى مجمله حيال الضغط الاوروبى ثم نقيم آخر الامر ميزاناً يعين لنا الاتجاه العام الذى يظهر أن المجتمع الاسلامى سائر فيه الآن . وأظهر علامة تميز العالم الاسلامى فى هذه العقود الأولى من القرن العشرين ليست هى صيرورته إلى الاخذ بمنزاع الغرب ولكن رغبته فى ذلك . ومن العسير أن تقع عين الرائي على بلد اسلامى واحد يرفض مستحبات الغرب رفضاً تاماً فى كل ميادين الحياة والفكر ، فلم يقم من المسلمين زعيم مثل غاندى يدعو مواطنيه إلى محاربة المدنية ، « الشيطانية » ، بل الأمر على عكس ذلك فرغم كثير من القدر لنواحي المدنية الغربية ورغم تشجيع خطابه بليغ على « المادية » الغربية ، يعلن كل زعيم أن غاية حزبه تنظيم البلاد اقتصادياً وسياسياً على الطراز الاوروبى ، وقد يزيد البعض على هذا أنه لا بد أن يراعى فوارق التقاليد والتاريخ مراعاة مناسبة ، غير أن عرف الغرب يقبل معياراً فى الواقع ، وحتى أولئك المحافظون الذين يلتمسون القدوة فى ماضيهم ويستوحونه التشجيع ويذكرون شواهد من تاريخ الاسلام ليبينوا أن المبادئ والصفات التى ننشدها اليوم توجد فيما لهم من تليد هؤلاء أيضاً يتخبرون - دروا أولم يدروا - الأمثلة التى توافق وجهة نظر الغرب ويقفون كل ما يناقضها مناقضة شديدة .

ومهما عظم الاختلاف فى مدى الاستغراب بين أقليم وآخر فإن كتاب أربعة الفصول السابقة أبانوا فى وضوح أنه موجود فيها جميعاً ، ومن المهم لتحقيق الأغراض التى قصدنا من بحثنا الآن أن نبين الاطوار التى تراكت فيها

تأثيرات الغرب وأن نعين مكانها من بناء المجتمع الاسلامى .
 فالطور الاول هو الاخذ بقشور الحياة الغربية ، وكان أصل البلاء هو
 اتخاذ العدد والآلات الحربية الاوروبية — التى عمرت حتى الآن فى بعض
 البلاد أكثر من قرن — وما اقترن به من النتائج التى أثمرنا اليها فى المقدمة ،
 وتلا هذا عادة — وإن لم يكن — دائما اتخاذ الملابس الغربية ، وفى بعض البلاد
 اتخذت المساكن والآثاث والعادات والاخلاق وصيغ الكلام وكثير من
 التفاصيل الاخرى الوثيقة الصلة بالسلوك ، وإن المسافر الذى ينزل فى
 الاسكندرية أو بورسعيد ويسافر فى قاطرة فاخرة إلى القاهرة وينزل فى فندق
 فى الحى التجارى أو فى طابق حديث أو « فلا » ، فى الضواحي الآهلة بالسكان
 ويجد فى انتظاره كل ملاذ حياة المدن الاوروبية حتى الخيالة و « الجازباند »
 والكتابة الكهربائية سيجد نفسه مدفوعا إلى التسليم بدعوى خديوى مصر منذ
 أكثر من خمسين سنة أن مصر قد صارت قطعة من أوروبا ، وبالطبع نجد
 ظروف الحياة فيما عدا هذه المراكز التى يلتقى فيها الناس من كل جنس أكثر
 سداجة وربما يلتمس الشاعر هناك « الطابع الشرقى » الذى تلائم من المدن
 الكبرى ، ولكنه مهما أوغل فى ذهابه فن الصعب عليه الافلات من يرثى المدنية
 الغربية المترامية التى صارت ترتع كما تشاء فى أقصى مساكن الانسان وأبعدها
 مثلا بفضل آخر عون من أعوانها وهى الآلة ذات الاحتراق الداخلى ، والسيارة
 والطائرة ومضخة البترول تبوأ مكانها إلى جانب البندقيّة حتى فى صحراء
 جزيرة العرب وفى وسط الصحراء الكبرى .

وإذا تسامل أحد عن قيمة هذا بالنسبة لموضوع بحثنا قلنا : إن مجرد الاخذ
 بقشور مدنية الغرب سواء أكانت تتمثل فى دار « الأوبرا » أو فى ادخار شيخ
 القرية « ملعة وشوكة » من النيكل يصعب أن يدل بذاته على أكثر من رغبة
 فى تقليد عادات الغرب والارتفاع بمخترعاته الجديدة ، لاشك أنه يتطلب بعض

الاعتراف بأن الغرب سبى الشرق في هذا المضمار ولكنه لا يدل حتما على احترام الأفكار الغرب الاجتماعية والسياسية يساوى ذلك لاعترايف فضلا عن أن نتخذ دليلا صحيحا على تشرب الروح التي ينطوى عليها هذا النموذج الذى يحتذونه ولعل فهم النموذج فهما صحيحاً يقل كلما كان التقليد طبق الأصل ، ومهما يكن من شيء فإن هذا التقليد لا يحمل فى ثيابه ذلك المعنى الذى قرنه به علماء المسلمين المتمسكين بالتقديم وهو إضعافه للتعلق بأهـداب الإسلام ، ولا شك أن مما له معناه أن هناك ظاهرة خارجية واحدة رفضها الناس جميعاً حتى فى البلاد الإسلامية التى لها أطول تاريخ من الاستغراب معلنين فى صراحة أنهم يرفضونها لاسباب دينية ، تلك الظاهرة هى القبعة ، ومهما البست الاطراف فإن الرأس ظل مسلماً وحتى فى تركيا مخطط الناس على ما أرغموا عليه من لبس القبعة الا وروية أكثر مما سخطوا من أى إجراء آخر اتخذته الحكومة الجمهورية ولم يذعنوا لهذا الامر إلا لما بعثه فيهم من خوف . أما فى الأفغان فإن إرغام الناس على لبس القبعة كان آخر أمر تافه كلف المصلح الطائش ما كان له من عرش .

وحينما ذهب الاخذ بظواهر المدنية الغربية إلى مدى بعيد كما يشاهد فى القاهرة بدأ الطور الثانى من أطوار الاستغراب ليس هو مجرد التقليد بل هو تكييف مظاهر المدنية الغربية بما يلائم الحياة الشرقية ، ويكون التأثير هنا عميقا بما يتناسب مع تعدد النواحي التى يشملها ويمس حياة جمهور الشعب مسافرياً غاية القرب ، وإن أهمية التغيرات الاقتصادية التى حدثت فى كل إقليم نالت حظها من العناية فى كثير من الفصول السابقة فلا حاجة لذكر أثرها فى كل إقليم مرة أخرى ولكن إذا ضربنا الآن صفحاً عن الآثار السياسية والاقتصادية التى أحدثتها هذه الحركات بقيت عندنا الباحية الاجتماعية الهامة التى يوشك ألا تكون قد نالت حظها من العناية . إن نمو الصناعة تحت الاشراف الأوروبى ونمو المدن القديمة المسورة حتى صارت مجتمعات متحضرة (فى القاهرة أكثر من مليون نسمة وفى الاسكندرية ما يقرب من ستمائة ألف وفى

بغداد والجزائر ٢٥٠٠٠ ر ٢٥٠٠. وتحتوى مدن شمال الهند وجاوة أيضا نسبة كبيرة من المسلمين) أبرزها إلى عالم الوجود جيلا - ضريبا يتكون غالبا من الأجراء يخالف ما كان في تقانات الصنائع وأصحاب المهن في مدن القرون الوسطى ، وإدخال الآلات والنقل الميكانيكى يوجدان أيضا في البلاد الإسلامية نوعا من العمال يشبه النوع الذى أوجدها في أوروبا وهو نوع سريع فى حركة فكره ويده ، يقظ لا يهدأ ، سهل التيسير . لم ترسخ جذوره فى المجتمع ، ينزع إلى عدم الاكتراث بالعادات والاضائع القديمة الدينية والاجتماعية ، وتلاحظ هذه النتائج - بخلاف مظاهر المدنية الغربية الأخرى - فى بلاد المغرب خاصة لأن النزعات الناشئة عن حركة العمال الأفريقيين إلى فرنسا - وهى الحركة التى وصفها الأستاذ ماسينيون - تعززت فيها بما نشأ عن التجنيد الجارى فى الجيش .

وإلى جانب هذه الطبقة الدنيا من عمال المدن نرى فى كثير من البلاد ولا سيما مصر وجاوة طبقة مثلها من العمال الزراعيين نشأت عن استعمال الوسائل الفنية الأوروبية فى الرى والزراعة ، وأن تغير رى الحياض الذى كان يوتى محصولا واحدا فى العام إلى رى دائم يسمح بثلاثة محاصيل فى السنة ثم إدخال القطن والحاصلات الأخرى عملا على إثراء ملاك الأرض وإثارة الزراع حتى نزلوا إلى مستوى الأجراء ، والاشقة الاجتماعية بين مالك الأرض (الذى كثيراً ما يكون بعيداً عن أرضه) وبين الزراع أعظم بكثير مما كانت عليه منذ قرن وإن لم يحز أن نبالغ فى ذلك ، وقد ذكر الأستاذ دبرج ، تطورا كهذا فى جاوة فى العلاقات بين الزراع والارستوقراطية ، الجاوية وهو مثال رائع على تشابه التطور فى بلدين إسلاميين متباينين بتأثير عوامل واحدة وليس الزارع الحر الذى يملك أطيانه فى حالة أحسن كثيراً فى معظم البلاد الشرقية لأنه على الدوام متورط فى الديون بسبب المرايين فى القرى .

ومن ثم كانت هذه الطبقات التي أحست أكثر من غيرها بما نجم عن التدخل الأوروبي من نتائج متلفة هي دون غيرها أكثر استعداداً للتأثر بجميع صنوف الدعاية فلا عجب أن نجدهم اليوم أدوات قريية المثال لا يدي دعاية القومية وربما يصبحون أدوات قريية المثال أيضاً لا يدي دعاية الجهاد ، هؤلاء العمال مع ذلك يلعبون في الحقيقة دوراً سلبياً - وإن حاول زعماء الحركات تحقيق غاياتهم عن طريقهم وإن كانوا سيحاولون ذلك في المستقبل .

وإن نزوع أصحاب العمل نزوعاً متزايداً لممارسة وسائل الصناعة الأوروبية والمبادئ الاقتصادية على حسابهم الخاص أهم كثيراً مما تقدم في العمل على إثارة الروح الغريبة ومن أروع الأمثلة في السنوات الحديثة بنك مصر في مصر وفروعه في سوريا وإنشاء الجمعيات الرأسمالية التجارية والصناعية في الهند وجاوة وتنظيم الصناعات التركية في عهد الجمهورية ، هذه الحركة الاقتصادية لا تزال في دور الطفولة ولا نستطيع التكهّن بالمدى الذي ستبلغه .

ورغم أن النتائج الاقتصادية للاستغراب ذهبت مدى بعيداً نجد أن الأخذ بوسائل الغرب الفنية في تنظيم الحكومة والإدارة يتبوأ مكاناً أسمى في عين الجمهور ، وليس هذا في البلاد التي تحت الإشراف المباشر أو غير المباشر لأوروبا فحسب حيث يمكن أن يكون هذا قضية مسلمة ولكنه أيضاً - كما رأينا - في معظم البلاد الإسلامية المستقلة حيث أعيد تنظيم المصالح والنظم الإدارية على الأسلوب الأوروبي شيئاً فشيئاً حتى يمكن القول بأنها قد استغرقت تماماً . وأشرنا إلى أن هذا كان في الواقع أول أغراض المصلحين الأولين في تركيا وحيثما أخفقوا أفلمح خلفهم في استثمار خططهم بل في السير بها إلى غايات أكثر تطرفاً . وكل حكومة إسلامية اليوم - ماعداً الأتقان واليمن التي هي أكثر حكومات الإسلام تشبهاً بمنازع القرون الوسطى - لها دواوينها البيروقراطية ، في ظل وزراء مسئولين ، في القضاء والشئون الخارجية والتعليم بل في الأمن العام والرى

والاشتغال العمومية والأعمال الصحية والطبية وما شاكلها .

وبما هو أكثر دلالة على الاستغراب في الإدارة لإنشاء المجالس البلدية ومجالس الأقاليم على أساس تمثيلي لالما أثبتت لها التجربة من قيمة من حيث هي ميدان تمرين لإدارة الدولة فحسب بل لانتها ظاهرة جديدة كل الجدة في تنظيم الدولة الإسلامية . ونكاد لا نرى حاجة شديدة للإطراب في الكلام عن الرغبة الملحة التي دعت إلى المطالبة بهذه الأنظمة التمثيلية ولا الحماس الذي به أدخلت ولا عن فائدتها في إرضاء الشعور الوطني المنطوي على احترام النفس . إن الحكومة النيابية تعتبر في الدور الحاضر من أدوار التطور السياسي العلامة الظاهرة الدالة على كمال الأئمة ، وإن ما في تصرفات النظام التمثيلي من اضطراب في معظم البلاد الإسلامية لا ينقص من قيمه المبدأ الذي تقوم عليه . وقد نبذت نظرية الحكم الاستبدادي نهائيا وحلت محلها نظرية سيادة الأئمة وفي هذا دليل على بلوغ الذروة في الأخذ بظواهر المدنية الغربية وهي الذروة التي لم تبلغ إلا منذ عهد حديث جدا . على أن المصلحين الأولين في مصر وتركيا لم يكونوا ديمقراطيين البتة ، ولكي يفهم النظام التمثيلي حق الفهم كان لابد من انتظار التربة السياسية التي تعين على تقديره ، ومما يقرب من قرن بعد تسرب التأثيرات الأوروبية قبل أن يظهر هذا التقدير عاملا فعالا في الحياة السياسية للمسلمين .

وإن حداثة عهد هذا النظام السياسي تدل على أن دعائمه لا بد أن تكون أقل استقراراً وأصوله أقل امتزاجاً بعقول الأئمة من المظاهر الخارجية لمدينة الغرب هذه المظاهر التي تستر الحياة التقليدية للشرق ، وحتى لو قلنا إن هناك أقلية صغيرة من المثقفين ثقافة أوروبية أدركت مهمتها الحقيقية فالتا لا نستطيع أن نعد الأنظمة الدستورية للحياة السياسية في تركيا ومصر وقارر وغيرها سوى أشياء غريبة عن حياتها الحقيقية أعنى أنها تطبق آلى للنظم الغربية في ميدان الحكومة على منال تطبيق الآلات في الصناعة والتنظيم البيروقراطي ، في الإدارة سواء بسواء .

وهناك نقاد راخو يؤكدون أن النظام التمثيلي لا يعدو هذا : إنه غريب في أصوله عن الشرق ، ولن ترسخ دعائمه فيه ، والحق أن المؤرخ مضطر إلى التسليم بأن تقاليد الحكومة في العالم الاسلامي ليست من طراز ينزع إلى تنمية صفات لا بد منها لنجاح الانظمة الديمقراطية ، ولكن إنكار أن تلك الصفات يمكن أن تنمو إذا تغيرت الظروف رأى لا يستند إلى أساس من العقل يثبت فيه الإنسان من التاريخ إلى الكهانة ، أما الجدال المرتكن إلى « المميزات الجنسية ، حتى لو فرضنا أن لها قيمة علمية في هذا الميدان - ففسير جداً أن نحكم به على مجتمع يضم على الأقل سبعة أجناس متميزة كل التمايز .

وعلى أى حال فالمسألة التي تعنينا مباشرة هي أنه رغم أن هذه الأشياء من أروع الأمثلة على شدة وطأة تأثير أوروبا على العالم الاسلامي فإن مستقبل الاستغراب والدور الذي سيلعبه في العالم الاسلامي ليس رهين واحد أياً كان من هذه المظاهر الخارجية المنقولة ؛ لأن الصور الظاهرية ثانوية ، وهي ثانوية هنا أكثر منها في الأمور المادية ، وكلما كان التقليد في المظاهر أكمل كان امتزاج الشيء المنقول بنفس المقلدين أقل لأن فهم الروح والاصول التي تنطوي عليها المظاهر الخارجية فيها كاملاً لا بد أن يصحبه إدراك التعديلات التي تتطلبها الظروف المحلية ، ويمكن أن يزول من العالم الاسلامي كثير من الانظمة الغريبة التي نراها فيه الآن ولن يكون بعد ذلك أقل حظاً من الاستغراب ، بل ربما كان أوفر حظاً ، وإذا أردنا أن نعرف المقياس الصحيح الذي نسبر به غور التأثير الذي أحدثته الثقافة الغريبة في العالم الاسلامي يجب أن تنفذ إلى لباب الأمور وأن تنفذ أولاً إلى الافكار والحركات التي تقوم على تشرب الافكار الغريبة تشرباً يبعث على الابتكار بعد استعداد داخلي قوى ، كل ما عندنا هذا فهو سطحي ، ومهما شق الامر فلا بد أن نبذل الجهد في أن تبين تلك العناصر التي تكون حقاً صرح ثقافة جديدة من مجموعة العناصر المنقولة التي تراكت في العالم

الاسلامى والتي كثيرا ما تكون قشور زائفة .

والتعليم أكبر العوامل الصحيحة التي تعمل على الاستغراب والحق أنه العامل الوحيد إن فهمنا من كلمة التعليم كل ما تدل عليه ، ولا نستطيع الحكم على مدى الاستغراب في العالم الاسلامى إلا بمقدار دراسته للفكر الغربى والمبادئ والنظم الغربيه ، ولكن هذا التعليم ذو أنواع كثيرة وهوم به جهات متعددة ، وبالطبع لابد أن هناك بالفعل قليلا من التعليم على الاسلوب الاوروبى ، في المدرسة وفي الكلية الفنية وفي الجامعة وعلى هذا التعليم يتوقف كل ما عداه . رأينا مراحل دخول هذا التعليم في بلاد الاسلام المختلفة ورأينا الاثر الذى أحدثه في عقول الزعماء العلمانيين وقليل من الزعماء الدينيين في العالم الاسلامى ، ولكن إذا سلمنا بما يقال عادة من أن ٩٠ في المائة من المسلمين أميون (وإن كان في هذا التقدير بخس بالنظر إلى الجيل الناشئ وإلى سرعة نشر التعليم الاوروبى في كل البلاد الاسلامية) وتبيننا أحدث الأرقام أن أكثر من خمسمائة ألف طفل يتعلمون الآن في المدارس الأولية في مصر (وإذا لم يكن بد من التسليم أيضاً بأن نصف المتعلمين على الأقل تلقوا العلم على الاسلوب القديم وحده فإن الثلثة الباقية من المتعلمين على النسق الاوروبى قليلة جداً حتى أنها لا تكفى - رغم مكاتها الفائقة - في تعليل النزوع إلى الروح الغربيه نزوعاً عاماً نكاد نشاهده في كل أصقاع العالم الاسلامى ، ثم إن انتشار التعليم سيعت بازياً في الظروف الحاضرة على توسيع تيار الاستغراب وتعميقه ولا سيما لاقرانه بالعوامل التعليمية الأخرى التي تدفع الشعوب الاسلامية في نفس الطريق .

ونستطيع أن نعد من هذه العوامل ، ما ينشأ عن مجرد وجود المظاهر الخارجية لاندية الغرب بما ذكرناه في الفقرات السابقة ، وقد أشرت فيما تقدم إلى الاثر الذى أحدثه اتخاذ وسائل الصناعة الاوروبية في هذه الناحية وبالمثل سيكون من أثر إدارة "بلاد على الاسلوب الاوروبى قبول الرعية للنظام الاوروبى حتماً

هو مطالبهم به وليس بين البلاد الإسلامية الحديثة مثلاً من تستطيع الاستغناء عن القيام بالأعمال الطيبة وتسهيل نشر التعليم ، وستكون الأنظمة التمثيلية كذلك الخطوة الأولى في تربية الناهيين تربية سياسية ومن الأمور المسلم بها أن الأنظمة نفسها ليست أكثر من خطوة أولى ، هي لا ترشد الناس إلى الوسائل التي تؤدي إلى حسن الإدارة والأشراف على الأعمال السياسية فلا بد لهذه الخطوة الجديدة - التي لولاها لما كانت المظاهر الخارجية سوى قشور سطحية - أن تقوم على تكوين رأى عام مثقف لا على نشر التعليم الأولى والثانوى فحسب ، وتكوين هذا الرأى العام هو الميدان الخاص بالصحافة وهي عامل تعليمى آخر بهمة الغرب .

إن نمو الصحافة السريع وشيوعها في البلاد الإسلامية سجلت له مزايا كما سجلت له مساوئ ، فهو من جهة أطلع فلاحاً لأرباب في إيجاد جرائيم الشعوب السياسية بين جمهور الشعب ، وكان أكبر عامل على رفع المستوى العقلى العام ، والصحافة في الغرب المتعلم بمثابة عمل أحياناً على تخدير الرأى العام أما في الشرق الأسمى فهي تعمل على تنبيه الأمة ، ولا بد أن نضع في مقابل هذه المزايا ما يقع أحياناً من إساءة استعمال تأثيرها العظيم وما يشوبها من نقائص ذاتية تعزى إلى حداثة نموها وعدم استقرارها ، ومع هذا فالمطبعة أكبر من كل ما أعطته أوروبا للعالم الإسلامى في عظم نفوذها وقلبها لوجه نظر المفكرين ، وعدد الصحف التي تصدر بكل اللغات في العالم الإسلامى يزيد الآن على الألف وهو آخذ في الازدياد ، وذكر الأستاذ كامبفاير ، مختلف الشئون التي تشمل في الصحافة المصرية التي تنبأ المكان الأسمى في العالم الأدبى الإسلامى ولا سيما منذ الحرب ، غير أن هناك مراكز أخرى ليست وراء القاهرة بكثير ؛ وهذا العدد الهائل من الصحف التي تظهر وتختفى بسرعة وبكثرة والتي هي دون كل ما عاها أصدق مرآة للأفكار والنزعات الجارية لن يستطيع الإحاطة به

الإمبهد منظم ، وحتى معهد الشرق الإيطالى Istituto per l'Oriente الذى يرجع اليه الفضل فى نشر بحوث قيمة لاغنى عنها لمن يريد تعرف شئون المسلمين الجارية فى مجلة شهرية هى الشرق الحديث Oriente Moderno هذا المعهد لا يشمل ضمن المصادر التى يستقى منها ، صحف آسيا الوسطى والصحف الهندية والأندونيسية .

ونستطيع أن نقين بعض المميزات العامة التى لماعلاقة بالمسألة التى نحن بصددھا . إن المشرفين على تحرير الصحف اليومية هم من أرقى الطبقات رأياً فى بلادهم . ولذلك نجد الروح الاوروبية تسيطر على نزعة معظم تلك الصحف ، هم زعماء الحركات الدستوية وكبار التقاد للادارة الداخلية وللحكومات الاوروبية . فى البلاد الاسلامية ، هم يأخذون بأوفر حظ من تكوين الرأى العام فيما يختص بالشئون المحلية وفوق هذا يحيطون بالجمهور علما بالحوادث والآراء التى تقع فى أوربا وما يكون لها من صدى فى الشرق بما ينشرون من أخبار ومقالات تحلل الحركات السياسية والاقتصاد وبما ينقلونه عن الصحف الاوروبية ، ويدون فوق هذا اهتماماً عظيماً بشئون سائر البلاد الشرقية أكثر مما تبديه الصحف الاوروبية فى الواقع ، وبذلك يغنون شعور التعاطف الذى تبعه وحدة أمانى البلاد الشرقية ومواجهتها مشاكل واحدة . فالصحافة الاسلامية عامل تثقيفى لا من الوجهة القومية فحسب ولكن من الوجهة الدولية أيضاً ، ويساعد على هذا انتشار الصحافة العربية خاصة فى كل البلاد الاسلامية الاخرى . ونستطيع أن نقين بعض الفوارق بين الصحافة فى البلاد المختلفة فيما يختص بتيارات الفكر العامة وبقوة سلطان النزعة الدينية على هذه الصحف ، فأما الصحافة التركية فهى - بالطبع - علمانية وقومية إلى الحد الأقصى (ولا تجرؤ على أن تكون غير ذلك لأن الحكومة تراقبها أشد المراقبة) وأما الصحافة المصرية فهى رغم روحها الثورية أكثر جرياً مع التطور ويتجلى فيها تنوع فى الرأى ،

مستحب غير أنها في الجملة علمانية النزعة ، وصحافة البلاد العربية في غرب آسيا أكثر خضوعاً لسلطان الدين من صحافة مصر وتزعم إلى « الجامعة العربية » . يزوعاً قوياً في حين أن الصحافة الإسلامية في الهند يسودها الشعور الديني . وتنعكس منها نزعة قوية إلى الأصرار على الفوارق الدينية التي لا تزال تمتاز بها الحياة السياسية في الهند .

ويشد أزر الصحف اليومية عدد وافر من المجلات الأسبوعية والشهرية . التي تعنى غالباً بشئون خاصة بها تراوح ما بين علوم الكلام الإسلامية والأدب العام إلى شئون المسرح والسينما ، وتؤثر هذه المجلات أيضاً تأثيراً كبيراً ما يجاوز البلاد التي تصدر فيها ، فمجلة « المنار » ، بنزعتها الأصلحية ذاتعة في العالم الإسلامي كله وتلعب دوراً هاماً في إصلاح الأفكار الدينية كما بينه الأستاذ « برج » ، حين وصف تأثيرها في أندونيسيا ، وسنزيد الكلام عن هذا فيما بعد أما المجلات الأدبية الحديثة في بلاد الإسلام فلها نفس الصبغة العلمانية التي للصحف اليومية وهي تعمل بازدياد على إحياء الثقافة الأدبية ووضع أصول النزعات العقلية الجديدة ، أما الحركة النسائية فلها صحفها الخاصة ويدير النساء بعضها ، وهناك صحف للكشافة وصحف علمية تنشرها الجامعات المختلفة ومعاهد الترية وصحف لسائر صنوف الجمعيات .

كانت النتيجة الخالصة لهذه الحركة التعليمية أنها حررت ، بقدر ما كان لها من تأثير ، نزعة الشعوب الإسلامية من ساهان الدين دون أن تحس الشعوب بذلك غالباً وهذا وحده تقريباً هو جوهر كل نزعة غربية فعالة في العالم الإسلامي وهو « تينا » المعيار الذي تقيس به قوة الرأي الحديث والرأي المحافظ أحدهما بالنسبة للآخر . إن الإسلام من حيث هو دين نددت القليل من قوته ، وأما من حيث هو المسيطر على الحياة الاجتماعية فانه آخذ في النزول عن عرشه ، ذلك أن إلى جانبه قوى جديدة يصدر عنها سلطان يناقض تقاليد الإسلام وأوامره الاجتماعية

نفي بعض الأحيان ولكنه رغم هذا - يشق طريقه بالقوة غير مبال بتلك
 الأمر ولكي نصف الموقف في أبسط العبارات نقول أن ما حصل هو
 هذا : إلى عهد قريب لم يكن للرجل العادي بين الرعايا المسلمين ما آرب أو أعمال
 سياسية ولم يكن له أدب قريب المثال إلا الأدب الديني ، ولم تكن له أعياد
 ولا حياة اجتماعية إلا مقترنة بالدين ، وإن رأى شيئاً عن العالم الخارجي لم يكن
 ليراه إلا من خلال المظار الديني ، فكان الدين عنده كل شيء ، أما الآن فقد أُنشع
 حدى مصالحه في كل البلاد الراقية ولم يعد نشاطه مقيداً بالدين ، وضعت المسائل
 السياسية تحت نظره وقرأ أو قرىء له عدد من المقالات في موضوعات متنوعة
 لا علاقة لها بالدين وربما لا تعرض لوجهة النظر الدينية مطلقاً ، كأن الحكم عليها
 قد يكون مقيداً مبدأً مختلف عن مبادئ الدين كل الاختلاف ، هو يجد أن
 الرجوع إلى المحاكم الشرعية لا يغيه شيئاً في كثير من مصاعب حياته ومشاكلها
 بل يجد نفسه خاضعاً لقانون مدنى قد لا يعلم له مصدره صحيحاً يستمد سلطانه
 عنه ، ولكن لا شك أن هذا القانون لا يستمد سلطانه من القرآن ولا من السنة ،
 ولم يعد الدين هو الرابطة الاجتماعية الوحيدة أو على الأقل الكبرى بينه وبين
 إخوانه ، إذ أن مهام أخرى لا تمت إلى الدين بصلة ترغمه على الالتفات إليها
 وهكذا نرى سلطان الإسلام قد انقصت عراه عن حياته الاجتماعية وهذا
 السلطان ينحسر شيئاً فشيئاً حتى يقتصر على دائرة صغيرة من الأعمال ، حدث
 كثير من هذا في غفلة من الناس ولم يفتن إلى إدراكه إلا عدد قليل من المتعلمين ولم
 يعتمد إلى تحقيقه إلا عدد أقل من ذلك ، ولكن التيار سار جارفاً لا يلبى على
 شيء وحيداً رسخت قدمه لم يعد رده ممكناً ويظهر من المستقبل الآن ولا سيما
 إذا راعينا ازدياد المطالبة بالتعليم والازدياد في اتخاذ الأنظمة الغربية أن تنعكس
 الآية وأن يعود الإسلام إلى استناره بالسلطة الاجتماعية والسياسية استئثاراً
 لا ينازع فيه .

وإذا جعلنا هذا مقياساً نسبر به غور الاستغراب فإلى أى حد تمكن هذا بالتفعل في العالم الإسلامي ؟ يتضح من الفصول السابقة أن سير العالم الإسلامي في هذا الطريق متفاوت جداً وأن كل الأطوار تقريباً تتمثل فيه اليوم . فالهيتات الحاكمة في تركيا مثلاً تسوق الناس في طريق الاستغراب في أشد أشكاله تطرفاً ، ونرى من جهة أخرى أن قدمه لم ترسخ بعد في جزيرة العرب ، أما في بلاد المغرب قراء لم يجاوز الطور الأول إلا قليلاً ، وأما في تونس فيظهر أنه ذهب إلى أبعد حد ، أما في مصر فهو يسير بخطوات سريعة ولكنه يتقدم أطواراً تدريجية غير عنيفة ، ويظهر أن العراق وسوريا ترسمان خطى مصر وأن فارس تحنو حنو تركيا ولكن في كثير من الاعتدال ، أما الأفغان فأنها بعد التجربة الطائشة التي أتاها أمان الله تهقرت - ولو مؤقتاً - إلى الأخذ بمنازع العصور الوسطى على حين أن جمهوريات آسيا الوسطى السوفيتية قد أدالت دولة الدين نهائياً بضغط من موسكو ، أما في الهند فإن المسألة الطائفية عملت على جعل عقول المسلمين متركزة على دينهم ، ولا تغال حتى من غير هذا أن جمهور المسلمين في الهند مياخنون بوجهة نظر الغرب ولو إلى درجة صغيرة ، أما أندونيسيا فيتجلى فيها عدد كبير من التيارات المتعارضة حتى يصعب أن نصدر حكم عام عليها ، وإذا استثنينا الأقلية فيكون التسرع أن نقطع برسوخ أصول الاستغراب فيها ، أما المسلمون في أفريقية فأنهم لا يزالون في طور السداجة النسبية .

وربما كانت أسلم نتيجة تقرر هاهي أن نقول إن هناك طبقتين رئيسيتين : طبقة عليا تشمل أفراداً من القادة ولكنها تشمل أيضاً أكبر مراكز الفكر الإسلامي تأثيراً وفيها يظهر أثر الأفكار الغربية ظهوراً قوياً : وطبقة دنيا تشمل جمهور لرأى الإسلامي الذي لا يفصح عن نفسه وفيها نجد أثر الأفكار الغربية ضيقاً إلى حد ما وإن ندر أن تقاوم هذه الطبقة أفكار الغرب إلا في جزيرة العرب ،

وما دام الزعماء هم الذين يعتد بهم - ولا سيما زعماء الجيل الناشئ - ، استطعنا أن نستنبط أن الجزء الأكبر من العالم الإسلامي سيكون بعد قليل من الزمان قد أخذ نهجاً بوجهة نظر لاسطغان للدين عليها إلا إذا طرأ عامل جديد وغير اتجاه التيارات الموجودة إلى ناحية أخرى .

ولكن قد يسأل البعض هنا : لم لم يقل شيئاً عن القومية في العالم الإسلامي ؟ أليس من المسلم به حقاً أن القومية أروع دليل وأظهره من كل الوجوه على الاستغراب ؟ الجواب إلى حد كبير رهين المعنى الدقيق الذي تفهمه من كلمة قومية ، فإذا كان معناها ماصرنا نفهمه اليوم من أنها القومية التي تقوم على الكفاح في السياسة والاقتصاد والتي بقصر جهودها على المصالح الخاصة بطائفة واحدة تنسى المصالح العامة للجماعة التي تنتمي إليها تلك الطائفة فحينئذ - ولحسن الحظ - لا نستطيع أن نتبين إلا قدراً ضئيلاً منها حتى الآن في العالم الإسلامي ، هي موجودة إلى حد ما في تركيا وتسيطر الآن - على الأقل - على مجرى السياسة التركية ، وأتى بعد الحرب وقت ظهر فيه أن نزعة القومية هذه تشيع في البلاد الإسلامية الأخرى أيضاً ولكنها انتهت أو لحقها الفناء ، على أن لتركيا مكانة بارزة في نظر معظم الباحثين الغربيين عن الإسلام ولها في الزعامة وراثته قديمة حتى ليعدهم لها في كثير من الأحيان نموذجاً لما يحدث أو سيحدث في البلاد الأخرى من العالم الإسلامي ، ويعزز هذا الرأي أن الحركات والأمانى القومية توجد من غير شك في تلك البلاد أيضاً ، غير أننا قد نجد بعد الفحص الدقيق أن المثل العليا والغايات الأولى لهذه الحركات القومية تتكشف عن روح مختلف كل الاختلاف عما عند الجمهوريين الأتراك ، روح أقل تطرفاً وأكثر رحمة ، وقد يكون مستحيلاً أن نتبين حتى الآن العناصر التي تكون القومية الإسلامية ، هي تشمل أو تجتنب لنفسها - كما أبان الاستاذ بروج - أنواعاً كثيرة من النشاط وجهتها غايات متباينة كل اثنين ، هي مكافحة أعنى أن غايتها

الأولى محاربة التدخل الأوروبي واسترداد الحرية من يد الأشراف الأوروبيين ولكن هذا المظهر الكفاحي موجه ضد أوروبا وحدها، وإذا تسمى هذه القومية إلى أغراضها تلمس أقوى الوسائل تأثيراً في إيقاظ الشعور بالوحدة بين كافة أعضاء كل مجتمع، والظروف التاريخية التي لخصناها في المقدمة جعلت هم القومية أول الأمر محصوراً في كل بلد على حدة غير أن هذا كان أول الأمر فحسب، فالبلاد الإسلامية عند تركيا - وأندونيسيا إلى حتماً - لا تسمى ولا تهمل المصالح والغايات المشتركة التي تربط الواحدة منها بالأخرى، وحتى مصر فرغم حلول المعضلة المحلية فيها كما في غيرها في المحل الأول نرى من أعظم مفاخر الناس حتى المتطرفين منهم أن مصر زعيمة العالم العربي الإسلامي، أما نزعات الانفصال تقاصرة غالباً على ميدان الحكومة.

ويمكن أخيراً أن نعلل الفرق بين القومية التي من الطراز الأوروبي كما تتمثل في تركيا وبين هذه القومية الإسلامية المعدلة بأنه علامة على قوة أو ضعف كليهما على التوالي، ذلك أن البلاد التي تحس في نفسها القدرة على صيانة استقلالها بجهودها الذاتية وعلى أن تهتم على قدميها أكثر عرضة للوقوع فريسة في مخالب النوع الخطر من القومية، أما البلاد التي تحس بضعف سياسي أو اقتصادي فهي تتطلع لقوة خارجية تشد أزرها، في هذه الحالة قوة الاحتفاظ بالوحدة الإسلامية. ولن يرينا إلا المستقبل إن كان هذا التعليل صحيحاً في الواقع أو أن فكرة الوحدة الإسلامية خيال يقف المسلمين منها بين رجاء في تحقيقها سلاحاً لهم جميعاً وبين يأس منها كما يئسسون من الخيال، وسنزيد الكلام عن هذا في جملة فيما بعد ولنقبل هذا الرأي الآن ليحدد لنا الفكرة الجارية عن القومية في معظم البلاد الإسلامية، وإذن فلنعرف القومية الإسلامية مؤقباتاً بالجهود لإعادة تنظيم الجماعة الإسلامية على أساس فكرة الممالك المستقلة وهي ثمرة تسرب الأفكار الغربية السياسية من جهة وثمره العداء للسيادة الغربية السياسية والاقتصادية

من جهة أخرى. القومية الإسلامية شعور وطني وليست عصبية بين الشعوب، ونكاد نجد دليلاً فيما عدا تركيا وفارس على أنها متواصل السير في طريق القومية الغربية الملهكة ولا نستطيع القول - حتى الآن - إن الشعور القومي ظاهرة راسخة سائدة في أي بلد إسلامي، هو يحمل معه رائحة دخيلة، وكان الشعور الإسلامي ينزع على اللوام إلى هدم الفوارق الجنسية حتى ليصعب التصديق أن هذه الفوارق ستسهل الآن إقامتها من جديد.

ولكن هناك شرذمة من المفكرين في بعض البلاد استهواهم التعصب الجنسي، وهذا أيضاً أقوى ما يكون في تركيا حيث نجد أن فكرة الجامعة التركية التي قبل الحرب قويت أثناء الحرب وكانت سبباً في كثير من الحركات التالية في الحكومة الجمهورية، وبلاد المغرب - كما أبان الأستاذ ماسينيون - زعماءها الذين يريدون سيادة الجنس البربري، وليست حركة الجامعة العربية في غرب آسيا بريئة من مثل هذه العناصر براقة تامة، وكان من النتائج العجيبة لتأثير مدينة الغرب أنها غذت هذه النزعات بما بعثت من مدنيات قديمة كانت مزدهرة من قبل في البلاد التي احتلتها شعوب الإسلام، وإن طيف الحضارة الحيثية يبعث افتتاناً قوياً في بعض الزعماء الأتراك، وشجع كشف مقبرة «توت عنخ آمون» بعض الدوائر الأدبية في مصر على إحياء الحضارة الفرعونية، وهي حركة لم تمت بعد، وحدثت مثل هذه النتائج أيضاً في أندونيسيا بسبب الشعور على الحضارة الهندوكية - الجاوية، وربما تحدث الحضارة السومرية أو البابلية تأثيراً كهذا في العراق كما فعل ذلك - لا ريب - الشعور على الحضارات الفارسية القديمة في فارس غير أنه لا يحتمل على الأقل أن يكون لهذه «الاطياف» في معظم شعوب العالم الإسلامي أثر يقارن بالآثر الذي أحدثه إحياء التراث الأغريقي في اليونان أو آثر القرن الماضي، وأكبر قيمة لها فيما يبدو لنا - حتى الآن - أنها ستكون وسيلة لتقوية شعور المسلمين ضد أوروبا رغم أنها ربما تكون

في المستقبل عنصرا مغذيا للحياة القومية ،

الآن وقد رأينا إلى أى حد تغلغلت عوامل الشقيف الاوروبية في العالم الاسلامي وأوجدت روحا جديدا ونزعة فكرية جديدة بين بعض شعوبه ،
آن لنا أن ننظر في الناحية الثانية من المسألة . ما أثر هذا في الاسلام ؟ وكيف
تغير مسلك المسلمين إزاء ثقافتهم الدينية الموروثة ؟ وإلى أى حد لا يزالون
يقدرون الاسلام عنصرا في حياتهم القومية وينمي بينهم من صلات ؟ وما مبلغ
استعداد الفكر الاسلامي لمواجهة الظروف الجديدة ؟ سبقت إجابة جزئية
عن بعض هذه الاسئلة ولكننا سنتنا ولها بالبحث هنا مرة أخرى في مجموعها
ولو كان في ذلك شيء من التكرار .

في مقدمة بحثنا في الاستغراب قررنا بشكل عام أن العالم الاسلامي يرغب
في ذلك ، ويجب أن نقرر في مطلع هذا الجزء من بحثنا حكما عاما آخر أكثر
إطلاقا وليس أقل خطرا : لا يزال المسلمون متمسكين بدينهم تمسكا شديدا
ومقتنعين اقتناعا تاما بأنه خير الاديان ، أما كون أفراد مبشرين من المسلمين
ولا سيما بين الطبقات العليا فترى العزيمة في دينهم ومهملين لأوامره بل معلنين
أنهم ملحدون فهي مسأله قليلة الشأن مثل مسألة أن بين الذين يسمون أنفسهم
مسلمين جماعة لا يزيد دينهم عن مجموعة من الخرافات الساذجة . إن قوى
الاسلام الحيزية من حيث هو عقيدة وقاعدة للحياة ونظام خلقى لا تزال بنجوة
من الفساد ومضت الساعة الحرجة التي كانت تهدد الاسلام في آخر القرن
الماضي ، وأكبر الفضل يرجع للشيخ محمد عبده وتلاميذه ، وكان من أثر
جهوده التي فرغ لها حياته - مثل مر سيد أحمد خان - أن أزال العوائق
التي كانت تشل حركة الاسلام وتجذبه القهقري وأن أطلق الهمم الفتية من
عقالها لتعمل على التوفيق بين الاسلام وأنظمتها وبين الحياة الجديدة في بلاد
الاسلام ، على أن الاسلام لم يعد شيئا يؤخذ من غير تمحيص ولكنه في

هذا العصر وما يلابسه من ضيق ومن انحلال في النظام الاجتماعي القديم صار شيئاً لا بد أن يجاهد من أجله ، وفي هذا باعث قوى للناس على أن يزيد تقديرهم لقيمتهم ، لقد كان الإسلام على الدوام ديناً يملأ شعور معتقيه وهم اليوم أكثر شعوراً به منهم في أى عهد سابق .

ورغم تصدع الوحدة القديمة للمجتمع الإسلامى تحت ضغط القوى والأفكار الجديدة من الغرب ، ورغم فقدان الإسلام حقوقه التشريعية في ميدان السياسة ، فلا يزال المثل الأعلى على القديم للوحدة الإسلامية حافظاً سلطانه على عقول شعوب الإسلام ، وعلى بعد هذا المثل الأعلى من الوهن قوى على الدوام وازدادا تمكناً في شعور الناس أثناء القرن الماضى ، وقيام الناس في وجه التدخل الأوروبى والضغط الاقتصادى من جهة ، والدعاية النشيطة للجامعة الإسلامية من جهة أخرى تلك الدعاية التى قامت بها تركيا بين ١٨٧٨ و ١٩١٠ وانتشار ثمرات الأقسام من مصر ومراكز أخرى كل هذه عملت على جعل الرابطة المشتركة بين المسلمين أشد قوة ، على حين أن رقى وسائل المواصلات المتبعة في أوروبا عمل على جعل تلك الرابطة حقيقة واقعة أكثر من ذى قبل . ووجود هذه الرابطة - كما هو الأمر في معظم الأنظمة الإسلامية - جدير أن يفوت نظر الباحثين الذين يحكمون على قوة الحركات بتنظيمها الظاهرى ، ولن يستطيع إدراك جوهر تلك القوى التى تفعل فعلها من وراء ستار إلا من من يعلم أن هذا الجوهر رهين إرادة تعتق مثلاً أعلى لارمين المظاهر ، وحسبنا أن نجد فيما كان من أمر الخلافة العثمانية دليلاً قوياً على هذا ، فإن الباحثين الأوربيين ما فتئوا يعدونها العروة الوثقى في الوحدة الإسلامية ويعدون هدم الجمهورية التركية لهاضرة قاضية ، والحق أن الخلافة العثمانية ما كانت تعدو رمزاً للوحدة ناقصاً جداً ، ولم تل اعتراف المسلمين حتى من هذه الناحية ، ولتنظر مثلاً إلى اخفاها الذريع حين حاولت إعلان الجهاد في ١٩١٤ .

الا تنكر أن إلغائها أحدث فزعاً بين المحافظين من أهل السنة، غير أنه لم يوهن ثابتة من قوة الوحدة التي كانت الخلافة رمزاً لها بين الشعوب الإسلامية؛ بل هو على العكس أزال شيئاً قد يبعث على الشقاق ويفضي إلى الانقسام ولا سيما أن الخلافة التركية كانت تمثل فكرة الوحدة في صورة «أوتوقراطية» من بقايا العهد القديم أصبحت لا تتلاءم مع المثل العليا الجديدة للشعوب الإسلامية، ولم يكن شيء أكثر وقوعاً في الوقت المناسب تماماً من أن يتخفى هذا الشبح الذي يمثل النظام القديم ويفسح المجال لأفكار جديدة تتلاءم مع الموقف الجديد في العالم الإسلامي (١).

أما الوحدة الاجتماعية في شعوب الإسلام فيمكن أن نلحظها - كما رأينا - شيئاً من مخلفات الماضي يعيش في عصر غير عصره، ولكن هل من المؤكد تماماً أن المثل الأعلى القديم للوحدة صفر من كل ما ينال إعجاب الأجيال الحديثة التي تلقت العلم على الأسلوب الأوروبي وبعث فيهم حماساً ليحافظوا عليه؟ لا ريب أن مصالحهم - إن لم يكن ميولهم الشخصية - ستؤكد لهم أن في بقاء تلك الوحدة مزايا يعتدون بها في دفاعهم وينفعون بها في بنائهم مدنياتهم، وإن المسلمين وهم يقفون وجهاً لوجه أمام ما يروعهم من قوة لاوروبا ما تزال فائقة - وإن مزقها الشقاق أحزاباً متاحرة - إنهم يشعرون بضعفهم وهم آحاد لأن الشعوب المنفرقة التي تكون العالم الإسلامي ضعيفة عدداً، بل إن أقواها وهم مسلمو الهند الذين يبلغون سبعين مليوناً هم في الحقيقة من أضعف تلك الشعوب لما يواجهونه في بلادهم من قوة هائلة مصدرها القومية الهندوكية،

(١) إن وحدة الرياسة في الإسلام - وهو جوهر الخلافة - نظام في الحكم له مزايا عظيمة، ولا سيما أن نظام الخلافة جامع لحسن الحكم الجمهوري لقيامه على الانتخاب والحكم الملكي لما فيه من ثبات واستقرار - فلا يبق في رأيي إلا إحياء منصب الخلافة الذي هو روح الإسلام ومظهره بما يلئم مع حالة العالم الإسلامي الحاضرة وظروفه الجديدة.

وخطر التفرق ظاهر لهذه الشعوب جميعا وهو ليس خطراً بالمعنى الحرفي فحسب ولكنه خطر يهدد منابع الحياة الثقافية للمسلمين ، وقد ألعنا فيما سبق إلى أن شعور المسلمين بالوحدة سلاح يدافعون به عن أنفسهم ولن يذبوه مستخفين به لأنه يسبغ القوة المعنوية على الوحدات المتفرقة . زد على ذلك أن نجاح مسلمي الهند في تنظيم الشعور العام دفاعا عن تركيا أراهم الفائدة العملية التي تجني من تعبته جهود تتجلى فيها روح العطف ، ونحن وإن كنا نسلم أن هذا السلاح الجديد ما يزال في أول أطواره (وهذا بما يعطل مفاعله الزعماء الأتراك بعض التعليل إذ انصرفوا الانصراف كله عن حلفائهم المسلمين وقبلوا معونة روسيا السوفيتية بدلانهم) فسرى أن السعى لتقويته من أهم الحركات في العالم الإسلامي اليوم .

ويقترن بهذا السعى ازدياد في إداك المسلمين مظهراً آخر من مظاهر الوحدة الإسلامية ، ففي حين أن الحركات القومية التي تتبعنا تطورها ممرعة للمسلمين مبدأ سيادة الدولة كما يفهمه الأوروبيون نجد شعوب الإسلام لم تخط حتى الآن إلا الخطوة الأولى في سبيل إيجاد القوميات المنفصلة . لم ينشأ المسلمون - كما نشأنا - بين أحضان النظم القومية ، وعقولهم لا تزال بنجوة من سلطانها فهم لذلك يستطيعون أن يحكموا عليها حكما لا عناية فيه وأن يصوغوا مثلهم العليا . ويسيروا في سياستهم بما يتلاءم مع ذلك . على أن ازديادهم خبرة بأوروبا ومعركة بتاريخها آتاهم معرفة تامة بما يكون للقومية الغريبة من نتائج مهلكة حينما تسرف حتى تضع مصلحة الفرد فوق مصلحة المجموع ، ونرى في نواحي مختلفة من المجتمع الإسلامي سخطا من نظام يضع - على حد تعبير الأستاذ برج - المصلحة الخاصة فوق المصلحة العامة ، وإن ثورة المسلمين على مبادئ الحضارة الأوروبية التي تعارض قواعد الأخلاق ستدفع المثقفين منهم حتما إلى أن يزدادوا إصراراً على الدعوة إلى الأخلاق الإسلامية وأن يصروا خاصة على الأخلاق الإنسانية الذي هو أساس الأخلاق الاجتماعية في الإسلام .

وعلى هذا فالنزعة إلى تأكيد الرابطة الاجتماعية بين شعوب الإسلام تأكيداً مكرراً نزعة آخذة في القوة - كما يبدو للعيان - على أسس أخلاقية ، ولا سيما مع تزايد النفوذ السياسي للطبقة الوسطى التي أثرت فيها على الدوام تعاليم الإسلام الخلقية تأثيراً أقوى مما كان لها في الارستوقراطية الحربية القديمة ، وكلما زادت روح الديمقراطية في القوميات المقبلة زاد سلطان مبادئ الإسلام على العلاقات السياسية .

وأخيراً فربما يكون من أثر الفكر الغربي أن يسوق الناس هنا أيضاً إلى السير في هذا الاتجاه نفسه ، فالنزعات الجديدة في أوروبا ترمي - بمحاربتها للقومية المسرفة التي تقوم على الكفاح والتي أشدت في عشر السنين الأخيرة - إلى اتحاد الدول لتكون جماعة كبرى وإلى نبذ مبادئ القومية المتطرفة ، وهذه النزعات لن تحقق في أن تحدث في الفكر الإسلامي تأثيراً مماثلاً لما أحدثته في الفكر الأوروبي ، وستفلق في شد أزواج المجاهدين في توثيق أو إصرار الوحدة الإسلامية ، ويساعد هؤلاء المجاهدين عامل آخر وهو أنه ليس بين شعوب الإسلام منافسة اقتصادية كتلك التي أرهفت من حد الخصومات القومية في أوروبا ، وليس أمامنا ما يرجح أن منافسة كهذه ستنشأ في المستقبل القريب وتفسد ما بين شعوب الإسلام من علاقات .

غير أن عاملاً واحداً ربما يدخل فيعوق تحقيق الوحدة الإسلامية تحقيقاً كاملاً ، هو تفاوت الثقافة في البلاد الإسلامية . رأينا أن في الأماكن أن نميز تمييزاً دقيقاً تلك البلاد التي بدأت في إصلاح حكوماتها على الأسلوب الأوروبي من تلك التي لا تزال منحصلة في الجوهر للأنظمة الموروثة ، بل نجد في الطائفة الأولى فوارق كبيرة في مبلغ الأخذ بأنظمة الغرب . وربما تستمر هذه الفوارق غير أنها ليست عقبة كأداء في سبيل الوحدة ، لأن الأساس الذي تشترك فيه البلاد الإسلامية سيقى وسيمى نقطة يلتقى عندها الجميع ، هذا الأساس سيكون الأفكار الأوروبية على غرار واحد تقريباً حتى في أكثر البلاد

الاسلامية تقدماً وأكثرها تأخراً، وبذلك سيميز الجماعة الاسلامية عن
الاوروبية او الهندوكية او جماعة الشرق الاقصى . ربما تظل الفوارق
في اتخاذ نظم الغرب مسائل فرعية في الجملة وهذه المشكلة ناحية دينية سنسبب
في الكلام عنها بعد قليل .

والآن نعود إلى الموضوع الذي نحن بصدده فنقول إن عاطفة الوحدة قد
بقيت ولم تقتصر على هذا بل هي تدل دلالة محسوسة على وجودها بطريقة
مطرده رائمة ، فلا تمر حادثة تمس حياة العالم الاسلامي من غير تعليق حماسي
جاد في صحافة تذيع في نصف آسيا وأفريقية ، وعندما تأخذ هذه الحوادث
شكلاً خطيراً سواء في مراکش أو ليبيا أو فلسطين أو الهند أو اندونيسيا تأتي
قرارات الاحتجاج من كل فج وكأها متشابهة في اللهجة بل في العبارة ، وليس
عهدنا بعيداً بالجزء الاكبر من العالم الاسلامي حينما كان يخيل لمن يراه أنه
في سبات عميق حتى حسب البعض قد فقد الحياة ، فأما اليوم فان حادثة صغيرة
مثل قتل (الشهيد) عمر المختار تهزمايين مراکش وجاوة كأنها صدمة كهربائية
وتولد تياراً من السخط الملتب . حقا إن ذلك الشعور المتولد يخمد سريعا
ولكن تراكم أثر تلك الصدمات (التي أشار الاستاذ كامبفراير إلى أحدثها)
سيجعل رد الفعل أكثر قوة وسيزيد العالم الاسلامي شعوراً بوجوده .

هذا ولم تفقد كل الانظمة القديمة التي غنت الوحدة قوتها في العصر الحديث
ورغم فقدان الشريعة ما كان لها من استئثار بالتشريع ، ورغم أن الثقافات المحلية
بدأت تزحزح الثقافة المشتركة ، ورغم أن الفوارق في العادات الاجتماعية
أصبحت أكثر ظهوراً وأن التعليم الديني القديم أصبح قاصراً على طائفة متضائلة
من الشعب فلا تزال المظاهر الدينية والعبادات باقية . أما الذي يزعم أن
انقرآن قد قل حظه من الدراسة الآن أو أن نظمه الذي يظل صدامه يتردد في
النفوس قد فقد غلبته على عقول الرجال فلن يجد ما يؤيد زعمه الكاذب ،

ولا تزال العبادات الإسلامية منبعاً للرضا والاطمئنان حتى عند من هم ملونون في أديانها، وقد قوطعت الطرق الصوفية في تركيا كما قل تأثيرها في مصر وآسيا الغربية ولكن الباحثين الثقات يؤكدون أن نجمها فيما عدا هذه البلاد آخذ في الصعود. ومن أكبر مميزات الإسلام الحديث شعور الولاء لذات محمد (عليه الصلاوة والسلام) والحماسة التي يبعثها بين كل الطبقات. قال حديثاً واحد من أعظم المعبرين عن الفكر الغربي في مصر مشيراً إلى بعض المؤلفات الأوروبية عن تاريخ الجماعة الإسلامية الأولى: «يقولون إنني ملحد، ولكنني حين أقرأ ما يكتبه لا... عن محمد أتلى غيظاً حتى لا أشعر أنني أقوى إسلاماً من يتهنتوني»، والمظنون أن الكتاب الذين ينكرون قوة الإسلام الحيوية في تركيا لو اختبروا الناس على هذا النحو لوجدوا ما يدعوهم إلى تغيير آرائهم، أما في الدائرة الدينية المنظمة فلا يظهر نقص في تموين الأوقاف التي يذهب دخلها إلى الجمعيات الخيرية والمستشفيات والمكتبات ودور الأيتام والمؤسسات الأخرى التي تؤدي خدمة دينية واجتماعية. ولكن أعظم فروض الإسلام تأثيراً في تغذية روح الوحدة الإسلامية هو الحج، ولا يمكن لمسلم أخذت روحه حظاً في تعظيم عبادة يشارك فيها عشرات الألوف من أخوانه المؤمنين من كل جنس وطائفة (ففي مكة تهادأ أشد العداوات الطائفية حدة وإن بدا تعصب أحياناً) أن ينسى تلك اللذة العليا التي ذاقها وما تميظ عنه اللثام من قوة باطنة لدينه ومن انتشاره العظيم في الآفاق، وكل من رجع من الحج يشهد لدى جماعته بالوحدة العامة التي ترفع على القوميات الصغيرة ويصير مركزاً تشع منه حماسة دينية لمثل الإسلام العليا التي تسمو على القومية. لأنكر أن حوادث عشرات السنين الأخيرة انقصت عدد الحجاج في السنوات الأخيرة، ولكن من التسرع استنباط أن هذا النقص المؤقت دليل على نزعة دائمة.

ولكن الحماسة الدينية وحدها لا تستطيع مهما اشتدت صيانة الوحدة فضلاً

عَنْ أَنْ تُعِيدَ بِنَاءُ وَحِدَةٍ حَظَمَتُهَا عَوَامِلُ هَدَامَةٍ قَوِيَةٍ ، وَيُشْعِرُ زَعَمَاءَ الْإِسْلَامِ
بِهَذَا أَيْضًا ، وَقَدْ بَسَّوْا يَلْتَمِسُونَ الْأَسْبَابَ لَتَقْوِيَةِ رُوحِ الْوَحْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَدْرِكَهَا
الْمَوْتُ بِأَنْ أَوْجَدُوا أَنْظِمَةً جَدِيدَةً تَسْتَنْمِرُ أَنْظِمَةَ الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ الْمُرَوِّثَةِ وَتَقْوِيَهَا ،
وَأَشْرَفْنَا فِي الْمَقْدَمَةِ إِلَى أَنَّ مِنْ أَكْبَرِ مَثَالِبِ النِّظَامِ الْقَدِيمِ أَنَّهُ أَقْنَى الْقُدْرَةَ عَلَى الْعَمَلِ
الْمُنْظَمِ شَيْئًا فَشَيْئًا فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ مَاعِدَا النَّاحِيَةِ الْحَرَبِيَّةِ ، وَلَكِنْ أَشْرَفْنَا إِلَى أَنَّ التَّعْلِيمَ
عَلَى الْإِسْلَامِ الْاُورُوبِيِّ كَانَ مِنْ أَثَرِهِ تَقْوِيَةُ الْبَاعِثِ عَلَى تَكْوِينِ هَيْئَاتٍ مُنْظِمَةٍ
تَسْمَى وَرَاءَ غَايَاتٍ مَعِينَةٍ ، وَبِالطَّعْ كَانَ أَبْرَزُ هَذِهِ الْجَمْعِيَّاتِ مَا أُنْشِئَ لِأَغْرَاضٍ
سِيَاسِيَةٍ وَلَمْ يَمُضْ زَمَنٌ طَوِيلٌ حَتَّى أَخَذَ الْمُهِتَمُونَ بِالشُّؤْنِ الدِّينِيَّةِ يَدْرِكُونَ
الْمَزَايَا الَّتِي تَجَنِّي مِنَ الْعَمَلِ الْمُنْظَمِ وَلَكِنْ نَظَرْنَا لِأَنَّ الْإِسْلَامَ كَمَا يَفْهَمُهُ أَهْلُ
السَّنَةِ لَيْسَ فِيهِ هَيْئَةٌ كَهْنَوِيَّةٌ فَإِنَّ الطَّبَقَةَ الَّتِي تَقَابِلُ رِجَالِ الْكَنِيسَةِ فِي الْمَسِيحِيَّةِ لَمْ
تَنْظُمْ فِي شَكْلِ رِيَاسَةٍ دِينِيَّةٍ وَلَا يُلَوِّحُ مِنَ الْمَحْتَمَلِ أَنَّهَا سَتَصِيرُ هَيْئَةً كَهْنَوِيَّةً
فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، غَيْرَ أَنَّ كِبَارَ عُلَمَاءِ الدِّينِ أَظْهَرُوا فِي عَقُودِ السَّنِينَ الْآخِرَةِ فِي بِلَادِ
شَتَّى مِيلًا إِلَى تَكْوِينِ جَمْعِيَّاتٍ تَنَافَحَ عَنْ مِيرَاثِ الْإِسْلَامِ وَإِلَى أَنْشَاءِ مَعَاهِدٍ دِينِيَّةٍ
بَلْ إِلَى مَضَاعِفَةِ الْجُهُودِ فِي بَلِيغِ دَعْوَةِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ لَا يَدِينُونَ بِهِ وَلِمَنْ لَا يَعْرِفُونَ مِنْ
أَصُولِهِ إِلَّا الْأَسْمَ ، وَكَانَ مُسْلِمُوا الْهِنْدِ هُمْ الطَّلَاعُ فِي هَذَا الْمَيْدَانِ وَفِي الْهِنْدِ
الْآنَ « نَدْوَةُ الْعُلَمَاءِ ، وَجَمْعِيَّةُ « عُلَمَاءِ الْحَدِيثِ » وَجَمْعِيَّاتٌ أُخْرَى كَثِيرَةٌ ذَكَرَهَا
الْكُولُونِلُ « فَرَار » ، وَحَرَكَةُ الْإِسْحَادِيَّةِ الَّتِي ذَكَرْتُ مُرَارًا فِي الْفُصُولِ السَّابِقَةِ
هِيَ فِي جُلِّ أَمْرِهَا حَرَكَةٌ مِنْ هَذَا الطَّرَازِ نَفْسَهُ وَأَصْبَحَتْ بِبَنَدِهَا تَدْرِيجِيًّا لِمَزَاجِهَا
الْأَوَّلَى وَمَا فِيهَا مِنْ زَيْغٍ وَحَزْبِيَّةِ جَمْعِيَّةٍ دَعَايَةٍ إِسْلَامِيَّةٍ فِي جَوْهَرِهَا - وَإِنْ كَانَ
عُلَمَاءُ أَهْلِ السَّنَةِ مَا يَزَالُونَ يَرْمِقُونَهَا بِعَيْنِ الرِّيْبَةِ ، وَالْيَا هِيَ يَرْجِعُ الْفَضْلُ فِي إِثْمَاءِ
أَسْلُوبِ مَنْ الْجَدَلُ يَدَافِعُونَ بِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ ، وَإِنْ لَمْ يَتِمَّكَ بَعْدَ مِنْ اتِّقَانِ
فِي الْجِلَاءِ الْغَرْبِيِّ جَدِيرٌ بِالْإِعْتِبَارِ وَلَا سِيَّمَا فِي التَّرْقِ وَفِي أَفْرِيقِيَّةِ .
وَأَنَّهُ لَطِيفٌ جِدًّا أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْجَمْعِيَّاتُ الدِّينِيَّةُ أَنْشَطَ فِي الْهِنْدُو أَوْدُونِيسِيَا

منها في البلاد الإسلامية الوسطى ، ذلك أن العنصر غير الإسلامي في هذه البلاد قليل العدد، أما هناك فالإسلام يواجه حركة تبشير تقوم بها الجمعيات الهندوكية والمسيحية . والجمعيات الإسلامية تواصل في الواقع - وفي ظروف جديدة وفي صورة جديدة - سياسة تبليغ الإسلام الأولى حيال المجتمعات الشرقية القديمة ، وإنه ليدل على نشاطها في هذه الناحية أنها نجحت سريعا في تكييف نشاطها بما يلائم الظروف الجديدة، أما في إفريقية فتكاد لا توجد علامات على مثل هذه الجمعيات فطبقات التجار التي كان عليها أكبر العبء في الاضطلاع بادخال الناس في الإسلام قل شأنها وهيبتها حتى لنجد الإسلام في بلاد كثيرة واقفا أو متقهقرا ، ويعول في تقدمه على الجماعات الصوفية القديمة أو على جمعيات تبليغ الإسلام الآتية من الهند والتي كونت جماعة إسلامية قوية في جنوب إفريقية . ولم تحل حتى اليوم مشكلة تحويل النشاط الحربي القديم في الدعوة إلى الإسلام عند أقوام كالغولا إلى جمعيات تبليغ دعوة الإسلام بطريقة سلمية ويظهر أن مستقبل الإسلام بين زنوج إفريقية يتوقف على حل هذه المشكلة .

وأعظم من ذلك خطراً ولا سيما في البلاد الوسطى - الجمعيات الإسلامية اللاأحدث عهدا والتي يسود فيها العنصر العلماني لأنها تؤثر في دائرة أوسع كثيرا ، وتعنى بالتعاليم الخلقية للإسلام أكثر مما تعنى بالعقيدة وتحليل الأستاذ كامبفاير لجمعية الشبان المسلمين تحليلا كاملا يجعل تلخيصنا لوسائلها وغاياتها تكراراً لا طائل فيه لأن الجمعيات الأخرى دكجعية الهداية الإسلامية في البلاد الناطقة بالضاد والجمعيات الأندونيسية التي وصفها الأستاذ برج تهيج بطريقة عظيم الشبه بطريق جمعية الشبان المسلمين ، وإن غاية هذه الجمعيات بشئون الجامعة الإسلامية والصبة الدولية لكثير منها وما تحافظ عليه فيما بينها من علاقات كل ذلك يدل على أنها لا بد أن تلعب دورا حاسما في تقوية عاطفة الوحدة الإسلامية بل ربما لعبت دورا في تمهيد السبيل إلى اتحاد الشعوب

الاسلامية اتحاداً أكثر نظاماً في المستقبل .

واتخذت بالفعل الخطوة الأولى في هذا السيل ، ففي طول ثلاثة عشر قرناً ونصف من تاريخ الاسلام يصعب أن نشير حتى سنوات قليلة إلى حالة واحدة اجتمع فيها ممثلون من جميع أصقاع العالم الاسلامي ليتشاوروا في مشاكل تعنيهم جميعاً وليقرروا اتباع طريق واحد في العمل ، ولكن منذ ١٩٠٠ (١) نرى فكرة عقد المؤتمرات الاسلامية تشق طريقها إلى الامام شيئا فشيئا . ومنذ ١٩٢٦ عقدت بالفعل ثلاثة مؤتمرات اثنان في مكة والقاهرة في تلك السنة والثالث في ديسمبر ١٩٣١ في القدس ، وكانت أغراض ونتائج كل من هذه المؤتمرات متباينة تبايناً عظيماً . ولم يكن التباين في تكوين كل منها أقل شأناً فؤتمر الخلافة في القاهرة - وقد وصف الاستاذ كامبهاير أهم مافيه - اجتمع على غرض نظري بعض الشيء هو تقرير مستقبل الخلافة . أما هيئته فكانت فيها أغلبية ساحقة من رجال الدين وكانت نتائجها سلبية (كما كان ينتظر) أما اللجان الدائمة التي وضع نظامها مقدماً فالظاهر أنها لم تبرز إلى عالم الوجود ، كان في الامر حظ من الجهد قليل جداً وكانت وسائل البحث من الطراز العتيق الذي لا يتلام مع حاضر العالم الاسلامي . أما المؤتمر الثاني في مكة فكان له غرض ملموس أكثر تحديداً هو تقرير مكانة الحجاز وحرمة . ونظراً لأنه في الفترة التي بين المؤتمرات نودي بالسلطان (الآن الملك) عبد العزيز بن سعود ملكاً على الحجاز وجدت الوفود نفسها أمام أمر واقع واقلبت أعمال المؤتمر مبارزة دبلوماسية ، بين ممثلي نجد والحجاز الذين كانوا يبنون أن يتالوا معاضدة مالية وأدية ومادية لحكومتهم وبين سائر الممثلين الذين سلكوا مسلكاً فيه شيء من النقد - إن لم نقل التذمر - من أحوال بلاد الحجاز الدينية والادارية ولا سيما الصحية . وعيناً حاول الملك أن يتدخل ، أرسل للأعضاء

(١) الاجتماع الذي عقد بمكة في ١٨٩٨ وراماً بواب منقلبة لا يمكن أن نسميه مؤتمراً .

رسالة تشف عن تفرع خفي وتتلخص مضمونها في هذه العبارة: «أما تركنا
 نسير وحدنا والوقوف مناموقت النافذ العاذل فذلك لا يليق بالأخوة الإسلامية
 التي تربطنا جميعاً» (٢) ورفض الممثلون الأجنب أن يسمحو حتى بمناقشة الرسالة،
 وإخفاق ابن سعود في بلوغ غرضه يتضح من أن المؤتمر الذي كان لابد أن يجتمع
 سنوياً في مكة أثناء الحج طبقاً للبادة الثالثة من قانونه ظل معطلاً حتى كتابة هذه السطور.
 غير أننا نخطئ إذ نستبطن أن مؤتمر مكة قد فشل، فبيته كانت تمثل العالم
 الإسلامي أكثر مما كان يمثل مؤتمر القاهرة (زيادة على نجد والحجاز فان تركيا
 وأفغان والسودان والروسيا مثلت في مكة ولم تكن في القاهرة ومن جهة
 أخرى فان العراق وبلندة والمغرب وجنوب أفريقيا مثلت في القاهرة ولم
 تكن في مكة) ولم يكن ذلك قاصراً على الناحية الجغرافية ولكن كان فيه طائفة
 طائفة كبيرة من الأعضاء العلمانيين وإن كان رجال الدين هم الأغلبية. وفي
 معظم المسائل التي تناولها البحث أمكن التوفيق بين وجهات نظر مختلفة لتصير
 قواعد عملية يسير عليها الجميع. وإذا كانت عوائق أخرى حالت دون العمل
 فليس من اليسير إجماع الأعضاء على وجهة نظر واحدة وتعبير الرأي الإسلامي
 عن نفسه وحصوله على نوع من المصادقة والتقرير في مؤتمر يمثل شعوبه. أما
 عن الغرضين الأول والثاني اللذين أعلننا في القانون الأساسي - وهما تهية الفرص
 للاتصال بين الشعوب الإسلامية وفحص وتحسين أحوالها الدينية والخلفية
 والاجتماعية والاقتصادية فيمكن القول بأنهم خطوا الخطوة الأولى على الأقل
 لانهم سيكتثرون من اتباع نظام المؤتمرات بعد أن عملوا به أول مرة.

على أن سؤالاً يتبادر إلى ذهن القارئ الأوروبي عن هذه المؤتمرات
 وعن ممثلها. من ذا الذي تخوله مكاته أن يستدعي مثل ذلك المؤتمر؟ ومن ذا

(٢) خلاصة ماجرى في مؤتمر مكة موجودة في «صحيفة موجزة بأعمال مؤتمر
 العالم الإسلامي الأول» طبعها محمد علي حسن صاحب جريدة ومطبعة الشرق بإسكندرية -

الذى يعين الوفود؟ ومن يمثلون؟ يظهر أن هذه المؤتمرات - كما يبدو لنا - تعوزها الطريقة المنظمة . يأتى الممثلون ليمثلوا بلاداً هم عنها مبعدون سياسيون وعلى أى حال قليل منهم من يحمل ابتداءً رسمياً ، وليس من السهل أن تكون الأجابة واضحة لدى من لم يدرك خصائص الأنظمة الإسلامية وما فى طبيعتها من مرونة ومن أنها تستند إلى الإرادة ، وبالاختصار فإن رأى العام أساس هذا النظام كله ، فليس لكل إنسان أن يستدعى مؤتمراً ، إنما يفعل ذلك من يعترف بالرأى العام (كما يقوم دعاؤه ومنشيؤه) بأنهم يتبعون مكاناً من الزعامة الطبيعية مثلهم مثل الوفود والأعضاء ، كل منهم له مقام معلوم ومقدار من النفوذ معلوم ومكانة سياسية معلومة ، وفى حين أن هناك أعضاء لا يمثلون إلا أنفسهم فقد يكون هناك ممثلون « غير رسميين » - وقد يكونون منفين - يمثلون أحياناً الرأى العام افريق على الأقل من أبناء وطنهم تمثيلاً أصدق من الممثلين الرسميين الذين تغل أيديهم وألسنتهم القيود التى تفرضها الاعتبارات السياسية ، تجلى هذا فى مؤتمر مكة خاصة حينما انسحب الممثلون الأتراك وغيرهم كثيراً ليتجنبوا إحراج حكوماتهم ، على أن حكومات البلاد الإسلامية ليست جميعاً مؤيدة لفكرة المؤتمرات ، ومن الأسباب التى عملت من غير شك على إحباط مؤتمرات مكة اشتراط أن كل مملكة يجب أن تدفع سنوياً اكتاباً قدره ثلثائة جنيه عن كل مثل نظير امتياز التمثيل ، وأى شرط كهذا - وهو يزرع لأن يجعل المؤتمر شبه عصبة أمم إسلامية - سابق لاؤانه بكثير . إن وظيفة المؤتمرات فى الظروف الحاضرة هى توحيد الرأى العام الإسلامى ولهذا الغرض فالشرط الجوهري هو أن زعماء الرأى العام فى كل بلاد يجب أن يسمح لهم بحضور المؤتمر والتعبير عن آرائهم من غير قيود رسمية ، ثم ليحاولوا قيادة الرأى العام فى بلادهم فى الطريق الذى اتفقت عليه كلمة المؤتمر .

من هذه الوجوه امتاز مؤتمر القدس فى ١٩٣١ على سابقيه بتقديم واضح

وجهت الدعوة أول الأمر - وجهها هذه المرة مفتى القدس الذي تقدم بهذا وملا المكان الذي أخلاه الملك ابن سعود - لآل حكومات البلاد الإسلامية المختلفة لحسب - كما جرت العادة - ولكن إلى الجمعيات الإسلامية كذلك وقد امتنعت كل الحكومات أن ترسل ممثلين أول الأمر وذلك فيما يظهر بسبب إشاعة مبتسرة مغزاها أن في نية المؤتمر إثارة مسألة الخلافة ، وقد كذبت الإشاعة تكذيباً قاطعاً . ومن بين أمراء الإسلام المترعنين في الحكم نجد الأمام الشيعي في اليمن هو الأمير الوحيد الذي أوفد إلى المؤتمر مندوباً رسمياً - وإن كانت الحكومة المصرية قد رضيت أن ترسل ممثلاً شبه رسمياً ، وأهم ظاهرة في هذا المؤتمر من جهة أخرى حضور ممثلين مقوضين من كل الجمعيات المنظمة تقريباً في مصر وآسيا الغربية بما في ذلك حزب الوفد المصري وجمعية الشبان المسلمين في مصر وفروع أخرى منها وجمعية الهداية الإسلامية في فلسطين وسوريا والعراق وكذلك جمعية الخلافة ، بالهند وهي التي عملت مادياً على انعقاد المؤتمر . وكان من أثر ذلك أن ازداد بروز العنصر العلماني في المؤتمر حتى صار أكمل تمثيلاً للرأى الإسلامى الحديث ، وحضر المؤتمر ممثلون وغير رسميين ، من المغرب وروسيا وجاوه بل من كشمير إلى عدد كبير من البلاد الأخرى التي سبق ذكرها ، وأثناء انعقاد المؤتمر أيده ملك العراق وأمير شرق الأردن والملك ابن سعود - بعد أن هدأت مخاوفهم - برسائل بعثوا بها حتى لقد أوفد الأخير ممثلاً رسمياً ولكنه وصل متأخراً فلم يدرك المؤتمر .

ومن أروع الظواهر التي تجلت في المؤتمر اشتراك الشيعيين فيه بدرجة كبيرة ، فزيادة على الوفد اليمنى أرسل علماء الشيعة في العراق ممثلاً مقوضاً ، وحضر ممثلان شيعيان من فارس ، وبعث مفتى الشيعة بسوريا رسالة أعرب فيها عن عطفه على المؤتمر (كما فعلت ذلك جمعية الطلبة المراكشيين في باريس) أما الطائفة الشيعية الوحيدة ذات الشأن التي لم تمثل في المؤتمر فهي الجماعة الشيعية

في الهند ، ورغم أن مثل اليمن كانوا حاضرين في مكة أيضا فيمكن القول إنه الشيعة صرحوا في مؤتمر القدس لأول مرة عن تضامنهم مع العالم الإسلامي السني (وحتى لهذا وحده سيكون المؤتمر جديراً بالذكر) ذلك أنه لم يجتمع أهل السنة والشيعة قط في التاريخ الإسلامي للبحث في معضلات مشتركة ، وفي حين أن هذا الأمر يمكن أن يتخذ دليلاً على ضعف الفوارق الدينية في الحياة السياسية من جهة فهو ليس أقل دلالة من جهة أخرى على ازدياد المسلمين إدراكاً لمصالحهم المشتركة في العصر الحديث .

وزيادة على الغرض الذي كان يرمى إليه الجميع وهو الاحتفاظ بصلات دولية بين شعوب الإسلام نظر المؤتمر في عدة أغراض عملية يسعى لتحقيقها مباشرة أهمها حماية الحرم الشريف من اعتداءات كان يتوقع حدوثها ، وإنشاء جامعة إسلامية في القدس (ثم إنشاء جامعات أخرى في بلاد أخرى) وتنظيم الدعاية الإسلامية ، ويرمي المؤتمر من وراء هذا كله إلى الحصول على تأييد العالم الإسلامي لمسلمي فلسطين تأييداً مادياً وأدياً ضد الصهيونية ، ورغم حركة ظهرت في فلسطين ذاتها ضد منظمي المؤتمر مما كان عائقاً لنجاحه فهو لا ريب قد أصاب من النجاح حظاً عظيماً جداً ، ورسم للعمل خططاً واضحة تتبع في المستقبل القريب . فقرر مثلاً أن يعقد المؤتمر كل سنتين - وإن لم يكن ذلك في القدس حتماً - وأنشئ مكتب مركزي لا دارة حركة الدعاية الإسلامية وأنشئت مكاتب فرعية في البلاد المختلفة تكتب تقارير كل ستة شهور إلى المكتب المركزي الذي يقوم بنشر تقارير سنوية (١) ورسم مشروع جمع الكتب للجامعة الجديدة ، وللدفاع عن الحرم الشريف ، وفي هذه الأثناء تنفذ الاجراءات الأولى الفنية لتأسيس الجامعة استعداداً لرفع تقرير عنها إلى المؤتمر الثاني ، وأقر الممثلون فيما أقروا إنشاء بنك زراعي عربي في فلسطين وإنشاء

(١) أنشئ المكتب الرئيسي ورئيسه فارسي شيعي من سلالة عربية .

بجمع على يضم العرب جميعا ويكون مركزه في مصر . بقى أن نرى مدى النتائج العملية لهذه القرارات والتأييد الذي ستلقاه من العالم الإسلامي عامة ونرى خاصة إن كان عقد مؤتمر إسلامي كل سنتين بلجان دائمة سيكون ممكنا تنفيذه في الظروف الحاضرة ، غير أنه ما دام المقترحات الحالية معتدلة وعملية معاً وما دام تنفيذها موكولا إلى هيئات ثنائية منظمة لا إلى حكومة تضمها في سلة المهملات في إحدى الدواوين فيحتمل كل الاحتمال أن تكون لها نتائج عملية من نوع ما . وإذا كان الأمر كذلك استطعنا تأكيد أن حركة المؤتمرات ستزداد قوة على السوام وأن عملها للاحتفاظ بوحدة الثقافة سيكون له أهمية حاسمة ،

رأى القاري أن المؤتمرات وضعت أغراضاً ثقافية في المكان الأول وأنها تكبت عن كل تدخل مباشر في الشؤون السياسية ، وقد منع الملك ابن سعود منعاً فعلياً عنلى مؤتمر مكة من « الخوض في السياسة الدولية وما بين بعض الشعوب الإسلامية وبين حكوماتها من خلاف ، وزاد على ذلك أن « هذا من المصالح الموضوعية الخاصة بتلك الشعوب ، ومع ذلك لم يمكن تجنب المشاغل السياسية تجنباً تاماً ، وحتى في مؤتمر الخلافة في القاهرة أصدر قرار احتجاج على إطلاق القنابل على دمشق ، وفي مؤتمر مكة أدخل احتجاج ضد إلحاق العقبة ومعان يشرق الأردن تحت احتجاج من الممثلين المصريين والأتراك والافغانين ، بل كان مؤتمر القدس أوثق صلة بالسياسة بما اتخذ من قرارات ضد الصهيونية وإن كانت قراراته بصدد سكة حديد الحجاز (التي نظر فيها أيضاً في مكة) لم تتعد حدود المصالح الثقافية للمسلمين لأن تلك السكة وقف ديني إسلامي ، لا يتازع في ذلك أحد . وإن رغبة منظمى المؤتمر عن أن يجعلوا ذا برنامج سياسي أيا كان تجلت في أنهم حينما كان المؤتمر ينتهزون فرصة حضور كثير من الممثلين لإعادة تأكيد البرنامج السياسي الكامل للجامعة العربية في لهجة جادة غاية الجد أبوا أن يكون ذلك في المؤتمر العام بل تم في اجتماع خاص قائم بذاته

منفصل تماماً عن المؤتمر وقاصر على مثل البلاد العربية . وليس بمحتمل على الأقل أن تظل المؤتمرات المقبلة - إذا عقدت - بنجوة من التدخل في السياسة ، بل الأمر على العكس ، فالنواحي السياسية لكثير من البعثات التي تواجهها شعوب الإسلام ستدخل بالضرورة شيئاً فشيئاً في المباحثات .

في نظرنا العاجلة إلى الآثار التي أحدثها الغرب في الشعوب الإسلامية وفي نظرنا إلى شعور الوحدة الإسلامية وكيف كان مسلكه حيال تلك المؤتمرات وصلنا نقطة يمكن أن نقرر عندها الآن نتيجة نهائية: رغم تافرها يزال قائماً في بعض الدوائر بين الأفكار القديمة والأفكار الغربية الدخيلة فإن النزعة العامة كما يتضح تهبج منهج التوفيق بينها على أساس فكرة سامية هي تكوين أسرة من الأمم الإسلامية التي تكون مستقلة في تنظيمها في ظل حكومات أهلية ، ولكنها تكون جميعاً شاعرة بحفظها من ميراث الثقافة الإسلامية التي تشترك فيهم مع غيرها ، وتكون بفضل هذه الرابطة المشتركة في الشعور والمصلحة محتفظة بشبه اتحاد يجمعها ، اتحاد إسلامي شامل يسعى وراء الخير العام لاعتصبة أمم إسلامية تحاول فض النزاع بين أعضائها . .

وحتى إذا زعمنا أن العالم الإسلامي يمكنه أخيراً أن يجد في هذا النظام وسيلة يستثمر بها موارد القوة الهائلة التي تملكها شعوبه أحسن ما يكون الاستثمار فإن المؤتمرات وما شاكلها لن تؤدي ألبتة إلى بلوغ هذه الآمال ، ولا نستطيع القول إنها ستبلغ غايتها حتى بعد مدة طويلة من الزمن ، ولكن ينبغي ألا نبالغ في تقدير طول هذه المدة لأن هناك ظاهرة كثيرة ما يهملها الباحثون في حركات المجتمع الإسلامي مهما كان نوعها وهي أنها تتضج بسرعة مدهشة حتى أن وجودها - كما أشار الأستاذ ماسينيون - يندر أن يخطر على بال أحد قبل أن يندلع لهيها ويروع العالم ، والمسألة الكبرى هي مسألة الزعامة فحينما يجد الإسلام « صلاح الدين » الجديد ، رجالاً يجمع بين الحنكة السياسية العظيمة وبين

شعور برصالة الدينية يبلع أعماق نفسه فان ما عدا ذلك ينحل من تلقاء نفسه .
 بقى أن نمس برفق بعض المشاكل الحاضرة التي نشأت عن تضافر هذه
 التيارات الفكرية ، وأولى هذه المشاكل تتعلق بمكافة الرعايا غير المسلمين في
 القوميات المقبلة إن كانت المبادئ الإسلامية ستظل أساسها ، هل سترى تكراراً
 مكبراً لتبادل الرعايا الذي حدث بين تركيا واليونان وما كان فيه من عنف
 وسخف ؟ لا ، اللهم إلا إذا تدخلت أوروبا بتعللات واهية كالتى ساعدت دعاة
 القومية الأتراك على بلوغ غايتهم . أما في مصر وآسيا الغربية فمشكلة الأقليات
 غير الإسلامية سهلة إلى حد ما فبعد أن نبذت الأفكار القديمة التي كانت تنظم
 العلاقات السياسية بين المسلمين وغير المسلمين - وقد نبذت اليوم في كل مكان
 عدا جزيرة العرب (هذه لا يكاد يوجد فيها غير المسلمين) - صارت العقيدة
 الدينية مسألة شخصية لها اختصاص قضائي مستقل لا يؤثر على المكانة المدنية ،
 وزالت نهائياً العقبات التي كانت قائمة في سبيل تكوين قوميات متجانسة ، ذلك
 أنه ليست هناك شقة ثقافية بين المسلمين والشرقيين من المسيحيين واليهود كما
 بين الأغريق المحدثين وبين الأتراك أو بين مسلمي الهند والهندوك . ومن
 الوجهة التاريخية يتصل الإسلام في ناحيته الاجتماعية اتصالاً وثيقاً باليهودية
 والكنائس المسيحية الشرقية وقد ساهم كل من اليهود والمسيحيين الشرقيين في
 العصور الوسطى بنصيب هام أضافه إلى الثقافة الإسلامية وقد اندمجوا في هذه
 الثقافة أندماجاً تاماً كما أن تطوره الحديث سار مقارناً لتطور المجتمع الإسلامي
 وتعرضوا كما تعرض هذا المجتمع لمؤثرات واحدة . وأكبر آية على هذا ، الدور
 الذي قام به المسيحيون الشرقيون في تطور الأدب العربي الحديث .

وأفلع ازدياد الشعور القومي في البلاد الناطقة بالضاد فلاحاً كبيراً في
 إيجاد علاقة منظمة بين المسلمين وغير المسلمين ، ففى كل جمعية سياسية
 أو ثقافية في مصر من الوزارة إلى جمعيات الإحسان يتعاون المسلمون والأقباط

(لما علنا - طبعاً - الجمعيات التي خصصت لأغراض طائفية بحتة) ونرى هذه المظاهرة تنقسم في الحياة العامة في فلسطين وشرق الأردن وفي الجزء الأكبر من سوريا وفي علاقات اليهود ومعظم مسيحي العراق مع السكان المسلمين، والحكومة الإسلامية وفي علاقة المجوس في فارس مع أبناء وطنهم المسلمين، ولست أذكر بعض الشواذ، فاللارونيون في فلسطين والجاليات الأرمنية في سوريا طائفتان لا تندجان وقد لا تقبلان اندماجاً، كما أن المسيحيين الآشوريين في قلق على علاقاتهم مع أغلبية المسلمين في العراق. والموقف في سوريا والعراق معقد لوجود فوارق طائفية في الصفوف الإسلامية، ولكن الفكرة الإجمالية التي تبقى بعد نظرة في الأسباب التي يمكن أن تحول دون الوحدة في آسيا الغربية هي أن الحركة الفكرية تسعى سعيًا حثيثاً في التغلب عليها جميعاً ما عدا التي أحتتمت بسبب وجود خصومات قوية لأسباب نصف جنسية ونصف اجتماعية بصرف النظر عن العقيدة الدينية. وربما كان السنيون الأكثر حرجاً - عشرة في سبيل تنظيم دولة قومية في العراق مثلهم مثل مهاجري اليهود في سبيل تكوين قومية سورية فلسطينية.

ومهما كان لا بد من مواجهة هذه المصاعب أخيراً فلا نكر أن النزعات السائدة تسير بقوة في سبيل الاحتفاظ بأساس إسلامي للقوميات الجديدة وقد أجابات الأقليات غير الإسلامية على تسامح المسلمين إزائها بأن قبلت وأيدت مبدأ اعتراف الدولة بالإسلام ديناً رسمياً. ونجد الشعور القومي العربي في البلاد الناطقة بالضاد من آسيا الغربية قد استهواه من غير شك المثل الأعلى للوحدة العربية الإسلامية وما تطوى عليه من إحياء لشعور الفخار القومي بما كان للحركة الإسلامية من ماضٍ مجيد. وكانت الصحف المسيحية أكثر حماسة من الصحف الإسلامية في المناداة بفكرة الجامعة العربية، وإن صحيفة إغريقية أورثوذكسية هي التي افتتحت مقالاً رئيسياً عن مؤتمر القدس بهذه العبارة:

«مرجأ بمن جاموا ليضعوا بحكم السلام الاساس لآعادة أيام عمر ، بائي مجد
الاسلام على أثر سيده محمد بن عبدالله عليه الصلاة والسلام ، (١) وربما كان
أهم من ذلك أن المؤتمر الاغريق الأورثودكسي الذي تصادف أن كان
منعقداً أيام انعقاد المؤتمر الاسلامي في فلسطين أرسل وفداً يحمل تحياته
للمؤتمر الاسلامي .

ونستطيع أن نفهم لماذا كانت البواعث القومية في تركيا وفارس على الاحتفاظ
بالاسلام أساساً للدولة أقل شدة منها بين العرب ، ولكن يظهر أن فارس على
الأقل - تشعر بأن الثقافة الاسلامية الثالثة أساس حياتها كامة متحطة ، وحتى
في « تركيا اللادينية الملحدة ، هل هناك أي قوة روحية في الامتسوى قوة الاسلام ؟
ولماذا كان حكام تركيا الحاليون قد أدالوا دولة الاسلام فانهم يبدون عناية
خشبة بالحماسة لحماية العناصر الاسلامية في حياتهم الاجتماعية من أن تشوبها
تعاليم دينية أخرى ، ومادامت رأس الجمهورية التركية تحمل على الأقل الكلمة
الاسلامية « غازي ، فالقول بأن تركيا لم تعد دولة إسلامية تناقض بين - فيما
يظهر - ومن جهة أخرى فان تطبيق فكرة القومية الاسلامية في حالات معقدة
غاية التعقد كما في الهند وأندونيسيا أمر لن يكشف عن مدى إمكانه إلا المستقبل ،
وربما يضطر الاسلام في البلاد التي لم يفلح فيها في التغلغل في البناء الاجتماعي
بثقافته ومثله العليا الخاصة إلى الرضا بانقراض مساحته كما اضطرب في شبه
جزيرة البلقان من قبل تاركا المجال للمجتمعات الاخرى التي برهنت على أنها أقوى
من تندمج فيه ، وهذا بما يفيد الاسلام أيضاً إذ تظل له قوة على التماسك والاتحاد .
وكانت وجهة النظر العلمانية التي هي أساس فكرة القوميات أكبر عامل في
لحداث هذا التغيير في العلاقة بين الدين والدولة ، وعسير أن نجد في أي مكان
من آسيا الغربية عدا جزيرة العرب أي معاضدة قوية للنظرية القديمة التي كانت

(١) ليس هذا نقلا عن الأصل ، بل تعريب الترجمة الانجليزية (المترجم)

حتى سنوات قليلة تمثل في الخلافة العثمانية ، ولكن هذا التغير في الرأي عن مكان الدين من الدولة وهو التغير الذي نشأ عن الاخذ بالسياسة الغربية في تاجيتها النظرية والعملية يحدث صدعا واسعا في الافكار الإسلامية الموروثة ، ولا نستطيع أن نمضى دون التعرض لمسألة ما إذا كانت هذه المؤثرات نفسها التي أثرت في الفكر الاسلامي في هذا الميدان أثرت أو ستؤثر في المستقبل في الناحية الدينية البحتة ، ولهذا أيضا علاقة ظاهرة بمعضلة العالم الاسلامي كلها . وإذا كان التمسك بالدين سيظل عاملا من عوامل الوحدة فبين أنه لكن تظل الرابطة قوية لا بد أن تحتفظ البلاد الاسلامية بنزعة دينية واحدة تقريبا ، وإذا تطورت هذه النزعة تحت ضغط الافكار الجديدة وجب أن يكون تطورها على غرار واحد في جميع البلاد ، وإلا فربما أصبح الدين كما أو شك أن يكون في أوروبا — عاملا يعمل على الانقسام أكثر مما يعمل على الوحدة ، وربما انقسم الاسلام إلى كثير من ، الأديان القومية ، ، ومهما بدا هذا الرأي غريبا فهو ليس عسير التصور ولا غير مسبوق ، فمنذ أربعة قرون كان لمذهب الشيعة في فارس كل صفات الديانة القومية وتوشك الوهاية في جزيرة العرب أن تكون ديانة قومية ثالثة تنافس عقيدة الاباضية في عمان والزيدية في اليمن .

نرجع إذن إلى السؤال الذي طرحناه في أول هذا الكتاب : أى وجهة يقصدها الاسلام من حيث هودين؟ وبعبارة أوضح كيف تأثر التفكير الاسلامي بالتغيرات التي أحدثتها الثقافة الغربية ؟ إنه لسؤال شاق ومكان زلق تزل فيه قدم غير المسلم في حين أن المسلم نفسه لا يقطع بصحة جواب يفوه به ، ولكنه سؤال لا مناص منه . أول ما نلاحظ أن الجماهير الاسلامية العظيمة لم تتأثر فيما يظهر بالمؤثرات الدينية الغربية وأن الرأي الفقهي الاسلامي في جملة لا يزال مستمسكا بماورث ولكن هذا ليس الحق كله ، الحق أن التعاليم والنزعة الدينية حتى عند أشد معتققي الاسلام مؤهلة عليه كانت تتطور يبطء في القرن الماضي على حين غفلة من

رجال الدين ومن غيرهم ، لم يدخل أى عنصر جدير بالذكر ولكن بتأكيدهم بعض المسائل واتبذ بعضها إلى المحل الثانى يتحرك ميزان العقيدة والتعاليم الخلقية ، ويتحرك فى اتجاه يجعلها أقرب إلى الاخلاق الغريبة والتعاليم الحديثة كما تمثل فى التعاليم الجارية فى الكنيسة المسيحية .

ولكن هنا أيضاً يجب أن ننظر إلى الزعماء لا إلى الجماهير إن أردنا إصدار حكم على النزعات الحاضرة فى الفكر الدينى ، والحق أن الزعماء قد ذهبوا إلى أبعد من هذا ، والحق أن معظمهم مهاتكن أفكارهم حديثة يعارضون فى إثارة المسائل الدينية على الجماهير لأنهم يعتقدون بحق أنها ستصرفهم عما يمدونه واجبا أكثر إلحاحا ، وأنهم قد تبعوا الاحقاد والانقسامات فى كل إقليم وفيما بين الشعوب الإسلامية فى مجموعها فى وقت واحد ، ولكن يوجد غم هذا فى كل بلد إسلامى - مع الاستثناء الدائم لجزيرة العرب والافغان وأجزاء من إفريقيا الوسطى - حركات معينة تختلف فى قوتها وحدتها وترمى إلى تفسير جديد أو إلى إعادة النظر فى المبادئ الدينية للإسلام ، وقد عملت مدرسة الشيخ محمد عبده بفروعها صراحة منذ زمان طويل من أجل هذه الغاية . وقد أتى بعض الأفراد بأفكار أكثر تطرفا ولا سيما فى الهند ، ولكن بصغار المفكرين خاصة هم الذين يقومون بالأصلاحات الكبرى من وراء حجاب ، وهناك ظاهرة تسترعى النظر فى هذه الحركات وهى أن المنهاج واحد فى الأصلاحيين الوهابى بما فيه من رجوع مسرف إلى مذاهب السلف وفى المسلك الذى ينتهجه المجددون المنطرون ، كلاهما يرفض ما نكس من تعاليم العصور الوسطى التى كانت تنذر بخلق حياة الإسلام وينادى بالرجوع إلى مبادئ السلف ، وربما يتبين أن للوهابية دورا حاسما تلعبه فى تجديد الفكر الدينى ، وربما تسد الثغرة التى تهدد الآن بالانفتاح بين المحافظين والمجددين وذلك بتأثيرها الذى تحدثه فى طوائف آخذة فى الازدياد فى داخل نطاق الجزم المحافظ من الفكر الإسلامى

وفي الوقت نفسه لا تحمل هذه المعارضة التي تصطبغ بصبغة الاحتجاج، (١) مشكلة تأويل تعاليم الإسلام بما يتناسب مع روح العصر لأن من العسير أن يسير المسلمون خطوات هامة في هذا التأويل إلا إذا تغيرت وسائل التعليم الديني وأصوله تغيراً تاماً، فلذا نبذت فلسفة العصور الوسطى التي تقيد بها علم الكلام الإسلامي حتى الآن كان اتوفيق بين مبادئه الأولى وبين قواعد الإيمان الحديث أقل صعوبة مما يظهر.

ولقد أشرنا مراراً إلى أن الموقف الذي يواجهه علم الكلام الإسلامي اليوم شبيه بالموقف الذي نشأ منذ أكثر من ألف عام حينما واجه الميراث الأغريقي وكان النصر الحاسم لحليف المحافظين في ذلك الكفاح الذي أنتج «علم الكلام» الإسلامي الحالي ويتسائل البعض: ألا يمكن أن يحدث مرة أخرى أن الروح المحافظ إذ يكيف ما يجده في الفكر الحديث من عناصر تلائم أغراضه سيكون أقوى من أن يسمح للأفكار الجديدة المتطرفة أن تولد نفسها في الجزمالات كبر من العالم الإسلامي؟ إن هذا الرأي يغفل الفرق الجوهرى بين الموقنين قفى الوقت الأول كان نجم الإسلام آنذا فى الصعود وكان الصراع مقصوراً على دائرة صغيرة من المتكلمين، أما الآن فهو يقف موقف المدافع ولا بد له من التغلب على كتلة قوية متزايدة من رأى العلمانى الذى حرر نفسه من سلطان العلماء، والآن قفى حين أن سواد رأى العام الإسلامى لا يزال فى الهتمملا قوى المحافظة نجد الأفكار الحديثة قد صارت من القوة فى مصر - بصرف النظر عن تركيا - بحيث لا يمكن إقلاعها من غير تعريض بناء المجتمع الإسلامى كله للخطر.

(١) يريد أنها تشبه ثورة البروتستانت على الكنيسة ومعنى البروتستانت المحتج وكان البروتستانت يرمون ألا تستأثر الكنيسة بتأويل الكتاب المقدس (المترجم)

وعلى هذا فرغم أننا لا نستطيع أن نخرج من حسابنا إمكان انقسام العالم الإسلامي آخر الأمر فهناك عدة عوامل قد تدخل وتمنع العالم الإسلامي من أن يحتذى تماماً ذلك المثل السيء الذي ضربه الإصلاح الديني في أوروبا وما جلبه ذلك الإصلاح من نكبات ، أحد هذه العوامل عدم وجود كهنوت في الإسلام وما يترتب على ذلك من قوة تناهها الطائفة العلمانية المثقفة ، وفي الصراع الأخير بين زعماء الرأي العام العلمانيين وبين الشيوخ المتعلمين تعليماً دينياً كان النصر الأكبر لحليف الأولين الذين آثروا في الجملة من جانبهم - أن يتبعوا سياسة تطويرية معتدلة بدلاً من أن يحتذوا المثل الذي ضربته تركيا وما فيه من تغير متطرف عنيف . وإن عدم وجود سلطة واحدة على العقيدة ينشأ عنه أيضاً نزعة إسلامية أخرى تسبب منهج التوفيق ، وهي النزعة التي يقبلها الجميع وتتيح الاختلاف في الرأي وتخرج من أن تخرج من زمرة المسلمين أحداً إلا من يسمى إلى ذلك بحماسة وتعصبه الطائفي الضيق . وقد وجدت الفوارق دائماً بين جمهور المسلمين من أهل السنة وليست هي فوارق تافهة في المذاهب أو العبادات فحسب ولكنها فوارق جوهرية كالتى ميزت متكلمي أهل السنة عن كبار شيوخ الطريقة الصوفية ، ولكنها رغم قرون من الجدال لم تؤد إلى انقسام .

وهناك عامل ثالث هو قوة شعور العالم الإسلامي بالأهمية العظمى للوحدة الدينية أمام أوروبا والهندوك ، وقد لطف هذا العامل فيما مضى من حدة الشعور الطائفي حتى بين طوائف توارثت خطة العداء منذ ألف عام ، وقد رأينا مظهر تضامن الشيعيين من العرب والفرس مع أهل السنة بادياً في مؤتمر القدس ، وكل الباحثين في الحركات السياسية الحديثة في الشرق يعرفون الدور الذى لعبه الشيعيون في الإسلام في الهند ، لاعامة الشيعة المعتدلين أمثال المرحوم سيد أمير على فحسب بل الشيعى المتطرف أغاخان . ويظهر أن سعة التسامح الإسلامى

تزداد من كل جهة وربما توقع أن تمتد أكثر من ذلك حينما يصبح الدين بمعناه الضيق لا يلعب دور المسيطر على الحياة السياسية القومية في الشعوب الإسلامية . وقد يكون هناك خطر دايزال قائما وهو أن الدين سيصبح من الضعف بحيث يفقد سلطانه نهائيا ولكننا رأينا أن هذا الخطر أقل تهديداً الآن مما كان منذ عشرين سنة ، ونرجو فوق ذلك أن يتمخض تفاعل القوى الدينية المختلفة الفعالة الآن في العالم الإسلامي عن حياة دينية عميقة شاملة . ولا بد أن تتسالم أخيراً عن مكانة المجتمع الإسلامي بوجه عام ، ولا سيما عما عسى أن يكون له من علاقات مع المجتمعات البشرية الأخرى في وضع العالم المستقبل . ألمع الأستاذ برج ، إلى أن انحياز الشعوب الإسلامية إلى جانب الشرق أو جانب الغرب يتوقف توقعاً كلياً على مسلك أوروبا وإزاء العالم الإسلامي والشرق عامة . وفي الوقت نفسه لا يستطيع العالم الإسلامي أن يعيش إن أنكر الأصول التي قام عليها . وقد رأينا أن الإسلام في أصوله ينتمي إلى المجتمع الغربي الكبير (١) ويكون جزءاً جوهرياً فيه ، هو المكمل والموازن للمدينة الأوروبية يتغذى من الينابيع التي أغثت منها ويستشقق الهواء الذي تستنشقهُ وإذا نظرنا نظرة تاريخية شاملة رأينا أن ما يحدث الآن بين أوروبا والعالم الإسلامي هو إعادة توحيد المدينة الغربية التي انفصلت انفصلاً غير طبيعي أيام النهضة الأوروبية والتي تعيد الآن تأكيد وحدتها بقوة جارفة . والباحث في التاريخ رغم شعوره الخفيف بنقائص التشبيه لا يتألم نفسه من تذكر وقتين سابقين (وإن لم يكونا أسبق ما يكون) حدثت فيهما عملية تفاعل منتج بين نصفي العالم الغربي استمرت قروناً كثيرة ، وكان من مجد الإمبراطورية الرومانية وعظمتها أنها وحدت هذين النصفين تحت لوائها وأن من تلك الوحدة تولدت العوامل الروحية التي سيطرت على مجرى التاريخ الغربي من ذلك الحين ، وفي منتصف الطريق بين عصرنا وبين ذلك العصر حدث أول مخاطرة عقاية

(١) أنظر المصنفين الثالثة والرابعة من الفصل الأول .

عظيمة للإسلام حينما أدمج في نفسه الميراث الأجنبي وجعله يزدهر من جديد حتى كان من هذا الازدهار بذور نمت منها النهضة الأوروبية .

ولا يمكن أن يقف التيار عند ذلك ، إنه مستمر أمام أعيننا في صورة أوسع وأعظم وإن خفي ذلك عن أنظارنا بسبب المعارضة التي يوجهها العالم الإسلامي في مجلته لتتقدم أوروبا تقدماً مدعماً في الناحية الفنية وربما تكون النتيجة كما كانت من قبل - هي أننا لا بد أن نتنظر حتى يعيد المجتمع الإسلامي توازن المدينة الغربية المختل الآن بسبب رجحان أحد جانبيها . وربما يتبين أخيراً أن حصن الامبراطورية العثمانية كان فيه خلاص العالم الإسلامي وأنها بعزلها له حالت دون مشاركة في نمو القومية الأوروبية المسرعة وحالت دون أن ينقسم إلى ولايات كما أصاب البلقان وكما حدث لتركيا ذاتها وكان ذلك من ميراثها السياسي اليزنطي أكثر مما كان من ميراثها الإسلامي . وعلى كل حال فالعالم الإسلامي يقف جنباً لجنب مع أوروبا متميزاً عن المجتمعات الشرقية الصميمة في الهند والشرق الأقصى ، وفكرة درابطة شرقية عامة ، من العالم الإسلامي والهند والصين واليابان هي النتيجة الخيالية الناشئة عن الحق على سيادة أوروبا السياسية والاقتصادية المؤقتة ، ولكي يصل العالم الإسلامي إلى أتم رقي في حياته الثقافية والاقتصادية لا يستطيع أن يستغنى عن التعاون مع المجتمع الأوروبي ، ولكي تصل أوروبا أيضاً إلى أتم رقي في حياتها الثقافية ولا سيما في حياتها الروحية لا تستطيع أن تستغنى عن القوى والكفايات التي توجد في المجتمع الإسلامي ولن يستطيع أحد الفريقين أن يسترد ويستثمر قواه الكاملة إلا بعد أن يستعيد ذلك التعاون الذي تمتع به الشرق والغرب في ظل الامبراطورية الرومانية .

ولا يزال الإسلام في داخل العالم الغربي يسلك سبيلاً وسطاً بين المتناقضات الشديدة ، وهو على معارضته لفوضى القومية الأوروبية وللنظام العسكري

لروسيا الشيوعية لم يقع بعد فرصة لهجمات الحياة الاقتصادية الماحقة التي تمتاز بها أوروبا الحاضرة وروسيا الحاضرة كذلك، وقد لخص الاستاذ ماسينيون الأخلاق الاجتماعية في الإسلام تلخيصاً يدعو إلى الإعجاب حيث قال : «للاسلام الفضل في أنه يمثل لنا فكرة عادلة عما يقوم به كل فرد من أبناء الوطن بدفع عشر ريع الأرض للخزائن العامة، إنه يشن الغارة على المبادلة المطلقة ورأسمالية البنوك وقروض الدولة والضرائب غير المباشرة على الأشياء التي لها أهمية جوهرية، ثم هو يؤكد حقوق الأب والزوج والملكية الفردية ورأس المال التجاري، ونراه هنا يقف مرة أخرى في مكان وسط بين الرأسمالية والبرجوازية، (١) وبين الشيوعية البولشفية،

ولكن الإسلام لا تزال له رسالة يؤديها من أجل قضية الانسانية . هو يقف رغم كل شيء أقرب الى الشرق الحقيقي من أوروبا اليه، وله ماض مجيد من تفاهم الاجناس وتعاونها ولا يوجد مجتمع آخر سجل له من النجاح في أن يجمع كثيراً من أجناس الانسان المختلفة مع التسوية بينهم في المكانة والعمل وتهيئة الفرصة كما سجل للإسلام، والجماعات الإسلامية العظيمة في افريقية والهند وإندونيسيا والجماعات الإسلامية الصغيرة في الصين أيضاً والجماعة الصغرى في اليابان كلها تبين أن الإسلام لا تزال له القوة على أن يتألف العناصر التي لا سيال إلى التوفيق بينها بسبب الجنس والتقاليد . وإذا لم يكن بد من أن يحل التعاون محل الشقاق بين المجتمعات العظيمة في الشرق والغرب فان وساطة الإسلام شرط لا بد منه لأن في يده إلى حد كبير حل المعضلة التي تواجه أوروبا في علاقاتها مع الشرق، وإن اتحد ا زاد الإسلام زيادة لا حد لها في بلوغ نتيجة سلمية، أما إن قنفت أوروبا بالإسلام بين أذرع خصومه ورفضت التعاون معه فلا بد أن تكون النتيجة ناكبة للجانيين .

(١) طبقة البرجوازية هي طبقة أصحاب المصانع ويستبدون بالعمال استبداداً قاتلاً

فہم — رس

الاسلام : خصائصه : ۸ - ۱۱۷۹ -	تفاوتها : ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۱۱۵۷
۸ - ۲۴۷۶۱۴۷۶۱۷۶۱۵۶۱۲	۲۲۷۶۲۱۹
انتشاره : ۱۲۹۶۲۹۶۱۷۶۱۲	مشروع عصبة أمم إسلامية ، ۸۴ -
۳ - ۱۶۲	۲۳۸۶۲۳۴
تكوينه السيامي : ۲۸ - ۳۰ -	القرآن : ۶۰۶۸ - ۲۲۸۶۸۵۶۷۶
نظريته السياسية : - ۱۸ - ۲۶ - ۲۷	المسلمون : مسلکهم إزاء أوروبا ، ۱۷ -
۳۰ - ۱۲۹	۲۵ - ۳۹ - ۴۱ - ۵۱۶۵۸۶۵۱۰۰
معضلة الاجناس فيه : ۲۴۸۶۲۲۲۶۲۰۰	۱۰۲ - ۱۲۷۶۱۳۶۶۱۶۹ - ۷۰ -
حركات الاصلاح : ۳۲ - ۳۹ - ۴۸ -	۱۷۸ - ۱۹۰۶۲۰۱۶۲۰۰
۵۰ - ۵۹ - ۶۱ - ۶۵۶۷۶۸۴	مسلکهم إزاء اغتروكية ، ۱۸ - ۱۰۷۶
۹۲ - ۱۰۵۶۱۹۶۱۲۴۶۱۵۱	۱۱۴ - ۱۴۵۶۱۴۲۶۱۵۰ - ۱۶۳۶
۱۷۲ - ۱۸۶۶۱۹۴۶۲۴۳۵	۱۷۲ - ۱۷۲ - ۲۳۹۶۳
المحافظون والاصلاح : ۳۸ - ۴۶۶۴۲۶۴۶	خصائص الحركات الاسلامية ۵۴ - ۵۰ -
۶۵ - ۱۲۵۶۱۷۴۶۲۰۷	۱۸۴ - ۲۳۸۶
الشريعة : ۳۳۶۵۱۶۳۶۳۶۵۱۶۸۱	زعماؤهم ۴۲ - ۴۵۶۷ - ۹۸۶۱۰۰ -
۹۲ - ۱۰۳۶۱۳۰۶۱۴۷۶۱۷۵	۱۱۲ - ۱۷۱۶۱۸۳۶۲ - ۲۳۸۶۲۳۴۶
۲۱۸ - ۲۲۸۶۲۳۱۶	نحوهم السياسي ، ۲۵ - ۲۹ - ۳۵ -
الطرق الصوفية ، ۱۴۶۱۶۸۴۶۱۰۴	وحدثهم ، ۲۷ - ۳۱۶۳۹۶۴۰ - ۵۲ - ۳ -
۱۱۳ - ۱۴ - ۲۲۹۶	۷۸ - ۸۴۶۸۰ - ۱۰۱۶۱۰۱۳۹۶۱۵۰ -
علم الكلام ، ۹۶۱۱۶۴۸۶۱۳۰	۱۶۱ - ۲ - ۱۸۴۶۱۸۴۶۲۰۴ - ۲۱۶۶۲۱
۱۴۷ - ۱۶۰ - ۱۶۱۶۱ - ۱۶۱	۲۲۴ - ۳۲۲ - ۳۳۶۶۲۳۸۶
طريقة النفاق الجديدة ، ۵۹۶۵۵۶۴۸۶	إحصاؤهم وتوزيعهم ، ۸۶۱۶۴۹۶۱۸۴
۶۶۶۶۱۸۹۶۱۳۶۶۱۳۵۶۱۹۵	۱۰۸ - ۱۱۱ - ۱۱۳۶
۲۲۰ - أنظر أيضاً الأحدية ، أوروبا ،	العرب : ۱۸ - ۵۷۶۵۷۶ - ۶۲۶۳ - ۱۲۹۶
فرنساء للبشرون المسلمون ، القومية ،	۱۶۸ - ۹ - أنظر أيضاً قومية
الجامعة الاسلامية ، الاستغراب	جزيرة العرب ۴۲ - ۹۶۶۱۱۲۶۱۲۷
وحدة المدينة الاسلامية ۱۰ - ۱۵۶۲۷۶۸	۲۱۹ - ۲۴۱ - ۲۴۲۶

قومية أندونيسيا : ١٥٩ ، ١٧٦ -
 ١٨٧ ، ١٩١ ، ١٩٣
 القومية العربية : ٥٢ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٧٩
 ٩٧ ، ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٣٧
 الجامعة الإسلامية : ٢٩ - ٣٤ ، ٤٢
 ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٨٨
 ٨٩ ، ٩٦ - ١٠١ ، ٢٣٤ ، ٣٨ ، ٤٠
 الامبراطورية العثمانية : ١٨ ، ٢١ ، ٢٩
 ٣١ ، ٣٧ ، ٤٤٧
 التعليم : ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٧
 ٦٣ ، ٦٦ ، ٩٣ ، ٩٧ ، ١٠٣ ، ١٢٠
 - ٢٢ ، ٢٣١ - ١٣٤ ، ١٤٩ ، ١٦١
 ١٦٥ ، ١٨١ ، ١٨٦ ، ١٨٧ - ١٩١
 ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٤٢ ، ٢١٧ ، ٢٣٦
 أوروبا : تجارتها ٢١ - ٢٤ ، ٩٧ ، ١٧٧
 التوسع والاستعمار : ٢١ ، ٢٣ ، ٦٧ ،
 ١٠٠ ، ١٥٣ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ -
 ١٨٠ ، ٢٠١
 علاقتها بالاسلام : ١١ ، ٢٠١ - ٢٢
 ٢٤٦ - ٨
 عدم استقرار أساس سيادتها : ٥٥ ، ١٧١
 أرجحيتها ٣٣ ، ١٧٠ ، ٢٠٠ ، ٢٢٤
 أنظر أيضا : الاستغراب . المسلمون
 الاستغراب : ٤٤ - ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٦
 ٥٣ ، ٥٧ ، ٦٢ ، ٦٥ - ٦٧ ، ٩٦
 ١٠٣ - ١٠٥ ، ١١٢ ، ١٢٠ ، ١٢٧
 ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٨٧ - ١٩١ ، ٢٠٠
 ٢٠٧ - ٢٢٠ ، ٢٢٨

اللغة العربية والكتابة العربية : ١٤
 ٦٦ ، ٦٩ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٩٩ ، ١٠٤
 أنجيش : دوره السياسي ٤٣ - ٤٥
 الخلافة : ٢٦ - ٨ ، ٨٥ ، ٨٧ - ٩١
 ٢٠٠ ، ٢٣٢
 الأزمهر : ٤٥ ، ٤٩ ، ٨٨ ، ٨٩
 البربر : فصل ٢ . قانونهم ٨١
 الأحادية : ١٣٥ - ١٠٩ ، ٢٠١ ، ٢٣٠
 المؤتمرات الإسلامية : ٦٤ ، ٨٨ ، ١٤٢
 ١٨٥ ، ٢٠١ ، ٢٣٢ ، ٣٧ في الهند
 ٦٤ ، ١٢١ ، ١٤٦ ، ١٥٠
 الاجتهاد والتقليد : ٤٨ - ٩ ، ١٣٠
 ١٧٣ ، ١٧٥
 الملك ابن سعود : ٨٨ ، ٩٦ ، ٢٣٢
 ٢٣٥ ، ٢٣٧
 الملك الحسين بن علي : ٨٨ ، ٨٩
 ٩٥ ، ٩٨
 الهندوكية : ١٣ ، ١٨ ، ٣١ ، ٥٣
 فصل ٤ ، ١٧٢ ، ١٩٣ ، ٢٠٧
 ٢٢٥ ، ١٤٧
 القاه الهندوكية الجاوية : فصل ٥ ، ٢٢٢
 الحج : ١٤ ، ٥٥ ، ٦٩ ، ١٠٩ ، ١٦١
 ١٦٨ ، ٢٢٩
 القومية : ٥٠ - ٣ ، ٥٨ ، ٦٢ ، ٧٢ ، ٩٦
 ١٣٠ ، ١٥٠ ، ١٧١ ، ١٨٢ - ٣
 ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢١١ ، ٢٢٠ - ٣
 ٢٢٦ ، ٢٤٧
 مية البربر : ٦٢ ، ٢٢٢

٢٤٥، ٢١١، ١٦٩
 الدرديري (دكتور) ٧١، ٧٥-٦
 المسيحية: علاقتها بالاسلام: ١١، ١٧*
 - ٢٣، ٢٥، ١٠٠، ٢٠٢
 ٢٤٣، ٢٣٩ أنظر: المبشرون
 المبشرون المسلمون: ١٧، ٥٩، ٦٩
 ١٤٩، ١٢٢، ٨-١٠٧، ٩٥
 ١٠٣، ١٦١، ١٨٦، ٢٣٠-١
 الاحدية: ١٣٧، ١٨٦-٧
 المبشرون المسيحيون: ٨٦، ٧٩، ٩٨
 ١٠٠-١٠٣، ١٦٩، ١٨٥-٦
 ١٩٣، ١٩٦، ١٩٩-٢٠٣
 مدارسهم: ٣٧، ٧٣، ٧٤، ١٩٩
 المسيحيون الشرقيون: ١٢، ١٨، ٨٠
 ٩٢، ١٠٠-١٠٣، ١٤٠
 التجارة والاقتصاد: ١٤، ١٩، ٢٣
 ٦٦، ٧٨، ٨٥، ٩٦، ٩٧، ١١٩
 ١٦٧، ١٧٦، ١٧٩، ٢٠٩
 ٢١٠-٢٢٤، ٢٢٧، ٢٣٦
 أهل القرآن: ١٢٥
 أهل الحديث: ١٢٥
 آغا خان: ١١١، ١١٣، ٢٤٥
 تقديس الأولياء: ١٣
 جمعية الشبان المسلمين، فصل ٣، ٢٣١، ٢٣٥
 جمال الدين الأفغاني: ٣١، ٧٧، ٧٩، ١٠٥
 خدا بخش: ١٢٧، ١٤٣
 دار الاسلام: ١٥، ١٤٠، ١٥٣
 دار الحرب: ١٠٧، ١٤٠

أنظر: الجيش، التعليم، القومية.
 - الاصلاحات الاجتماعية، الجمعيات.
 الحركة النسائية
 الحركة النسائية وتعليم المرأة: ٤٩، ٦٦
 ٩٣، ١٣٣-٣٤، ٢١٧
 الاصلاحات الاجتماعية: ٤٦، ٥٠
 ٦٥، ٧٨، ٨٥، ٩٢، ٩٥، ٩٧
 ١٠١، ١٨٦
 الجمعيات: ٥٧، ٦٩، ٩٥، ٩٧، ١٢٠-
 ١٢٢، ١٤٦، ١٨٥، ٢٣٠-٢٣٢
 ٢٣٢
 الأدب والصحافة: ٤٣، ٤٥، ٦٠
 ٦٦، ٦٩، ٧١، ٧٥، ٨٥-٨٩
 ٨٩، ٩٤-٩٥، ٩٩، ١٠١، ١٢٢-
 ١٢٨، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٩
 ٢١٥-٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٩، ٤٠
 اللغة الآوردية وأدبها: ١١٢، ١٢١
 ١٢٢-٢٤، ١٤٨
 الرواية: ٤٢، ٦٠، ١١٣، ١٣٠
 ١٧٣، ٢٤٣
 العصبة الشرقية، ٢٤٧
 السنوسية ٦١
 الشيعة ٢٩، ٣٠، ٤٨، ٦٤، ١١٣
 ١٢١، ٢٣٥، ٢٤٥
 المنار ٤٩، ٦٠، ٩٥، ١٧٤، ١٧٥
 ٢١٧
 المنفلوطي ٩٤
 الجهاد: ٥٥، ٦١، ١٣٥، ١٣٩

سياسته في مراکش : ٦٢ ، ٨١	سر سيد أحمد خان : ٤٧ ، ١١٩ ، ١٢٥
سياسته في سوريا : ٩٧	١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ٢٢٣
مشروع اتفاقها مع الاسلام : ٦١ ، ٦٥	سيد أمير علي : ١٢٦ ، ٢٤٥
الدعاية الإسلامية فيها ٥٨ - ٥٩ ، ٦٠	شركة إسلام : ١٨٤ ، ٢٨١ - ٤٦
الشيخ محمد عبده ٤٨ - ٥٠ ، ٩٥ ، ١٠٥	١٨٧ ، ١٩٨
١٧٣ ، ٢٢٣	عبد الحميد سعيد بك ٧٠ - ٧١
سر محمد أقبال : ١٢٨ - ١٣١ ، ١٤٣	علي عبد الرازق : ٨٩ - ٩٠ ، ٩٤
١٥٠ - ٥١	غلام أحمد : أنظر الأحادية
دكتور محمد حسين هيكل ٩٤	فرنسا : الطلبة والمهال المسلمون فيها :
(تمت)	٥٦ ، ٢١٠

الخطا والصواب

ص	سطر	الخطأ	الصواب
٢٠	١٨	أن	آن
٢٦	٢٣	هو الأَمصار	هو في الأَمصار
١٢٦	١	أخص	خاص
١٢٦	١٩	الذي	الذين
١٢٧	٣	خدا نجش	خذا بجش
١٢٩	٢٠	وجوهم	وجوهم
١٣٥	٤	علاقات	العلاقات

493¹²
~~51A~~